

کتابخانه تصنیف سید کاظم علی حسینی آبادی

الف ۲۶

نمودار ۲۱ ۲۳ ۲۸

۹ ردیف

جامع الاصول فی الاولیاء والنواجم

تصوف

۱۶۲۵

تاریخ و اصل

نام کتاب

فمن کتاب

نمبر کتاب فن بن کور

2341
5 14

٠٠٧. واما تعريف القطب وسائر الاولياء ١٢٤ واما الاجتناب عن المعصية والخبث وكرامته
٠٠٨. واما الابدال والنجاء والاوتاد ١٢٦ واما الخلاص من الدنيا وما فيها ومكرها
٠١. واما الايمان والغوث والنقباء ١٣١ واما المصائب والخوف والرجاء
٠٢. واما مقام عبد القادر والشاذلي ونظامه^{الاولى} ١٣٢ واما الشروحات لعدة الهوى والهوى
٠٤٨. واما اصول طريق الشاذل والنقشبند والسائى ١٣٤ واما العقوبات والحجاب والهلاك
٠٥٣. واما شروط الشيخ واداب المريدين ومهمات ١٣٤ واما الشفاعة والمدد وحسن الحياء
٠٦١. واما الانتساب والاخذ والتشبيه ١٣٦ واما البسط والقبض واسباب بهما
٠٦٤. واما آداب الذكر ومعنى التوحيد والتبليغ ١٣٨ واما الاقتداء وشروط المتبوع والتابع
٠٦٨. واما خوف القلبي والطائف والنفي والاثبات ١٤٠ واما آداب المجالسة والحضرة والحرمة
٠٧٤. واما المقامات والاحوال والترقى ١٤١ واما السؤال والطلب ونصائح الاولياء
٠٧٦. واما مراتب التوبة والاستقامة والتهديب^{والقرب} ١٤٣ واما النية والاستخارة والاستشارة
٠٨٥. واما الصحبة وآدابها وفوائدها ١٤٥ واما الاعمال والايراد وعبادة الصديقين
٠٨٧. واما التلقين والسند والسلسلة ١٤٨ واما العباد والزهاد واصولهم واحوالهم
٠٩١. واما التوحيد وخواصها واسرارها ١٤٩ واما الطاعات والاطاعة والصديقين
٠٩٣. واما الفرق بين الاحوال الربانية والطبيعية^{الشرطية} ١٥١ واما العزلة والخلوة وترك الدنيا وما فيها
٠٩٨. واما الفرق بين الهواجس والخواطر ونوائها ١٥٣ واما التواضع والسعادة والشقاوة
١٠١. واما الوقفات والرؤية والمشاهدة ١٥٥ واما الورع والصبر والقناعة
١٠٧. واما السلوك واقسامها واربابها^{السير} ١٥٨ واما الاخلاص والصفاء والصدق
١١٠. واما العزلة وثمرتها وافاقها ونجاتها ١٥٩ واما اليقين والتحقيق والفرق
١١٧. واما الجهاد بالعدو والشیطان والغلبة ١٦١ واما العلم والقصد واهل الله واقوالهم
١٢٠. واما الجهاد بالنفس والهوى والغلبة^{عليها} ١٦٥ واما الارادة وترك الاختيار والايتار
١٦٦. واما الكرامة وخارق العادة وزبابها ١٦٩ واما الولاية وعلاماتها واربابها واقسامها

- ١٧١ واما المحبة والسكر والصحو والشرب ٢٦٦ دائرة حقيقة المصلاوة ومقامها واسرارها
 ١٨٣ واما المراقبة والتفكر والمشاهدة ٢٧٠ دائرة المعبودية الصرفة وسير القديس
 ١٨٨ واما المعرفة والعيان واربابها ٢٧١ واما حقايق الانبياء ودائرة الخصلة
 ٢٠٠ واما البصيرة والفراسة والدرك ٢٧٢ دائرة المحبة الذاتية الصرفة وسيرها
 ٢٠٢ واما الحقايق وجميع اقسامها ومرتبتها ٢٧٤ دائرة الممتزجة المحبوبة بالمحبوبة
 ٢٠٨ واما العاقل واوقاته ومرتبات الانس ٢٧٥ دائرة المحبوبة الصرفة وسيرها
 ٢٠٩ واما المدبر والشهداء والصالح والعلما ٢٧٦ دائرة الحب الصرفة والتوجه وسيرها
 ٢١١ واما العموم والخصوص والاختصاص ٢٧٧ دائرة اللاتعين وتوجه وسيرها
 ٢١٧ واما طريق المحبين واحوالهم وبجاء الطريق ٢٧٧ دائرة السيف القاطع وسيرها
 ٢٢١ واما الشريعة والطريقة والحقيقة ٢٧٧ دائرة القيومية وتوجه وسيرها
 ٢٢٨ واما اقسام التصوف ومرتبتها واحوالها ٢٧٨ دائرة حقيقة الصوم وسيرها
 ٢٣٨ واما اللطائف العشرة واشغالها واربابها هذه فهرسة منهوات ومتمات وحاشه
 ٢٤٠ واما الفناء والبقاء والواردات ٢٠١ تفصيل اصلاحات صوفية وسبب تأليف
 ٢٤٢ واما وحدة الوجود والشهود والكشف ٢٠٣ الاتحاد والاحوال والارادة والاسم الاعظم
 ٢٤٥ واما الولاية الصغرى وسيرها وفناء اللطائف ٢٠٤ الاعيان الثابتة والآن وائمة الاسماء
 ٢٤٨ واما الولاية الكبرى وسيرها والمراقبة ٢٠٥ البارقة والبرزخ والتجلي والتحقيق والتلوين
 ٢٥٣ واما الولاية العليا وسير اسم الظاهر والباطن ٢٠٧ الجذبة والجمال وجمع الجمع وحقايق الحقايق
 ٢٥٩ واما الكمالات والتجلي ودائرة النبوة ٢٠٩ الحقيقة المحمدية والحكمة والخاتم وخلق الجنة
 ٢٩٩ واما التجلي الذاتي ودائرة الكمالات الرسالة والولاية العز ٢١١ الذوق والزجاجة والران ورب الاسماء
 ٢٩٩ واما حقايق الانبياء وحقيقة الكعبة ومربيتها ٢١٣ والرسوم والروح وسدرة المنتهى والقرار
 ٢٩٥ واما حقيقة القرآن ومربته الذات والاسرار ٢١٥ سعة القلب وسواد الوحه والشهود والصدائق

- ١٧٠ الصمداء وصور الحق وطبيب الروحاني والظل ٧٠ - وعشرون اداب وعظمة اسم الجلال واشتقاقه
 ١٥٠ - المعنى والعناء وعين الله والغشا والغيب ٧٤ - وقوف القلبى وحقيقة الفناء ونقائش الشاذ
 ٢٠٠ - الفتوح والفرق والقابلية والقدم والقر ٧٤ - وقوف صور اخر وماهية نقائش تقشيد
 ٢٢٢ - القشر والقضية الكبرى والكلمة واللب ٧٦ - عقبات الطريقة ومراتب النفس والتصفية
 ٢٥٠ - ماء القدس والمجالى والمجبة الاصلية المخطوطة ٧٨ - استغفار وجميع شروط التوبة وآدابه
 ٢٦٠ - محو العبودية والمرتبة الكلية والمستريح ٧٩ - معنى الايراد والغيبة وحقيقة الاستقامة
 ٢٩٠ - المشارق والمطالع والمقام ومنتهى المعرفة ٨٠ - والطهارة والاخلاق والحسد والامل والصمت
 ٣١٠ - المناسبة الذاتية والموت الابيض والنفس الرحمة ٨٣ - حسن الخلق وعلامته وانواعه وتقاصيله
 ٣٤٠ - النكاح السارى ونهاية السفر ووجه الحق ٨٥ - التزام الطريق وحقيقة الصحة وركنه
 ٣٦٠ - الوصل والوفاء والهمة والياقوتة الحمراء ٨٧ - وطريق النقي والاثبات والسلسلة التقشيدية
 ٣٨٠ - وصف عبد القادر وطريقه وشأن تقشيد ^{طريقه} ٨٠ - والنسبة وكلمة التوحيد ودوام العبودية
 ٤٥٠ - كيفية طريقة تقشيد وجميع اوصافه وشرعيته ٩٢ - وحقيقة التهليل وفوائدها وخواصها
 ٤٩٠ - كيفية طريقة شيخ الاكبر واصف وفود دفع القبض ٩٤ - ومعرفة علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
 ٥١٠ - كيفية طريقة الشاذ وجميع اوصافه ومكانه ٩٥ - والمقام والقفل والران والختم والربط
 ٥٢٠ - كرامات الشاذى والسماع والغيرة ٩٨ - وحيل ابليس لعبد القادر ولخواطر والواردات
 ٥٥٠ - وصية المريدين وارادة السلوك وقطع العلا ^{يق} ٩٩ - وقلبا صلي وابوابه واصلاح العباد على الله
 ٩٩٠ - احوال المريدين وحرمة المشايخ والحيل والسفر ١٠٠ - خواطر العلم ورؤية القوم وحياة القلب
 ٩٩١٠ - الهيبة والوجد والتواجد وادلة الاذكار ١٠٢ - والجوع والصبر والشاهد والمجذب والمجذوب
 ٩٩١٠ - انسان كامل وشروط المرشد وعلاجه ١٠٣ - السلوك وقطع العقبات وعلامة السلا ^ة
 ٩٩٢٠ - وخواص الذكر وفضلها وآداب طريق الشاذ ١٠٧ - شروط الخلوة وطريق الوصول وعلاج القلب
 ٩٩٩٠ - وآداب الخارج وتخصيص القلب بالذكر والتشيت ١١٠ - طريق القصد وآداب السلوك وما يبطل العمل
 ١٠٠٥٠ - منشأ الطريق وكيفية التلدين وانواع الذكر ١١١ - حقيقة العزلة والخلوة والذكر على طبع كل شخص

- ١١٣ خواص الخلوة والاربعين وآفاتهم ومكرم ١٥٣ حقيقة التواضع والخشوع ونصح امام اعظم
- ١١٤ اخذ الطريق ولزوم الشيخ والسلوك والغربة ١٥٤ حقيقة الصبر والقناعة وعلامة المحبة
- ١١٥ انواع المجاهدة ومبنى الكشف والطريق ١٥٨ حقيقة الاخلاص واليقين واصول المقام
- ١١٨ مخالفة النفس وقلب الحقيق وادلت ١٦٠ علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وادلت
- ١٢٠ انواع النفس وطريق المجاهدة والرياضة ١٦١ حقيقة التلويح والتكبير وآفات تكرار الطريق
- ١٢٢ معرفة النفس والحرية وعلامتها ١٦٤ حقيقة الارادة والمشيئة والتوجه الاعلى
- ١٢٣ علم الباطن وترغيب الطريق وتتمام التوبة ١٦٧ حقيقة الكرامات والمعجزات ورؤية الله
- ١٢٥ وترك الدنيا ومتاعها والادلة فيها ١٦٨ حقيقة الولاية واصناف الولى والتقوى
- ١٢٦ حقيقة الجود والسخاء وطريق الوصول ١٧٠ السكر والصحو والمحو والذوق والشرب
- ١٢٨ حقيقة الخوف والخشية والادلة فيها ١٧١ حقيقة المحبة وعلامة حب الله وانواعه
- ١٣٠ حقيقة الرجاء وحسن الظن واعتماد العمل ١٧٤ حقيقة الفتوة والمروة وحقيقة الجهاب والظهور
- ١٣٢ دين الله وكل شهوة وارادة الخير والشر ١٧٥ حقيقة المراقبة والتوجه وانواعها والآنية
- ١٣٣ انواع الجهاب والمياء والعق من النار ١٨٣ تعريف المراقبة وزيارة قبور الانبياء والاولياء
- ١٣٥ حقيقة البسط والقبض والتفرقة ودفعها ١٨٦ اشرف الاحوال والخواطر وسبب الدفع
- ١٣٧ حقيقة الشكر والمجد وشروطها ١٨٩ حقيقة طرق الزكية والمعرفة والرياضة
- ١٣٨ حقيقة التفويض والتسليم وانواع الادب ١٩٩ وصية الله للشاذلى وحفظ الجوارح والجانب
- ١٣٩ شرائط المريد وحقيقة الفقر والفنى ٢٠٠ حقيقة الحقايق وحقيقة الفراسة والاصول
- ١٤٤ الاستشارة والاستشارة وآداب وشروط ٢٠٣ حقيقة التوكل وتوكل العوام واقسام التوكل
- ١٤٥ جميع كيفية النقشبندية وانواع الذكر والود ٢٠٥ حقيقة الرضاء والصدق والصدق والسمع
- ١٤٨ ختم خواجكان وحقيقة الزهد والاعراض ٢٠٨ حقيقة الروح والنفس الكلى وادلة الذكر
- ١٤٩ حقيقة البكاء والحزن وتعليم الذكر للظلمة ٢١٠ احوال اهل الحقيقة عند الموت ووصية الشاذلى
- ١٥٢ حقيقة العبودية والعبودية واصول العبادة ٢١١ انواع منازل المريد وعدم شرط الكرامة للشيخ

- ١٤ حقيقة الدعاء والنداء والتضرع وشرطها ٥٤ ثم الصبر ثم الرضا ثم الشكر ثم الحياء ثم الصديق ثم
 ١٦ والمحو والاثبات والمحاضرة والغيبة والعيه ٥٦ ثم الخلق ثم التواضع ثم القوة ثم الانبساط ثم القصد
 ١٨ والوقت والنفس والظلال والمنازل ٥٨ ثم العزم ثم الإرادة ثم الأدب ثم اليقين ثم الانس ثم الذكر
 ٢٠ والتجلي والواردات والأنوار والسر ^{والعقبت} ٥٠ ثم الفقر ثم الغنى ثم الموارد ثم الاحسان ثم العلم
 ٢٢ طبقات الصوفية والجمع والفرق ٥٢ ثم الحكمة ثم البصيرة ثم الفراسة ثم التعظيم ثم ^{الاب}
 ٢٥ والسعي والتمسك والاجتهاد والقصد ٥٥ ثم السكينة ثم الطمانينة ثم الهمة ثم المحبة
 ٢٦ حقيقة التصوف والإيمان والاسلا ^{طه} وشروطه ٥٧ ثم الغيرة ثم الشوق لقلوب العطش لوجع الدهش ^{لها}
 ٣٠ حقيقة الورع واليق والتقوى والانتقاء ٥٩ ثم البرق ثم الذوق ثم اللطخ ثم الوقت ثم الصفاء ثم السرور
 ٣٢ جزاء العوام والخواص والأنبياء والبلا ^{سلة} وال ٥١ ثم السر ثم النفس ثم الغربة ثم الفرق ثم القيبة
 ٣٤ حقيقة السماع والنفس والتفكر والشوق ٥٢ ثم التمكن ثم الحقايق ثم المكاشفة ثم المشاهدة ^{هذه} ثم ^{نفسا}
 ٣٨ حقيقة النفس والروح الاعظم والسر ٥٥ ثم القبض ثم البسط ثم السكر ثم المحو ثم الاتصال ^{نفسا} ثم
 ٣٩ اما القسم الثاني ثم اليقظة ثم التوبة ^{سبة} ثم المحاسن ٥٧ ثم المعرفة ثم الفناء ثم البقاء ثم التحقيق ثم التليس
 ٤١ ثم التفكير ثم التذكر ثم الاعتصام ثم الفراق ٥٩ ثم الوجود ثم التجريد ثم التفريد ثم الجمع ثم التوحيد
 ٤٣ ثم الرياضة ثم السماع ثم الحزن ثم الخوف
 ٤٥ ثم الاشفاق ثم الخشوع ^{ثم} ثم الاخبات ثم الزهد ثم الورع
 ٤٦ ثم التبتل ثم الرجاء ثم الرغبة ثم الرعا ^{ثم}
 ٤٨ ثم المراقبة ثم الحرية ^{ثم} ثم الاخلاص ^{ثم} ثم التهذيب ^{ثم} ثم
 ٥٢ ثم التوكل ثم التفويض ثم الثقة ثم التسليم
- تمت الاصول والفروع والابحاث
 والكلام بجميع الاصطلاحات
 الصوفية واهل الله على الفهم

١٩٢٥
٤١٣٨٢
نصير
١٩٢٥

كتاب جامع الاصول
والاولياء وانواعهم وصفتهم
واصول كل طريق ومهم المريد وشروط
الشيخ وكل يك الصوفية واصطلاحهم
وانواع التصوف
والف مقامات



صنّيعوا اصول الطريق اردت ان اجمع نبذة من اصولهم
واوصافهم والا ولياء وانواعهم واصطلاحهم
واطوارهم وبعض اسرارهم وآدابهم ومسلكهم
وشروطهم اجمالا مستعينا بالله اما التفصيل
فاما التقشيرية فمذكورة في الرشحات ومكتوبات
الامام الرّباني والنفحات والرسالة القدسية
والتاجية والحادى وللخطاب لمجد پارسا وفتح المعية
واما القادرية ففي بهجة الاسرار والغنية والقلائد الجواهر
وفتوحات الغيب ونفحات القدس والمناقب والغوثية
واما الشاذلية ففي المفاخر العلية والكواكب
الزاهرة والمناقب والواردات واما الرفاعية
ففي بهجة الرفاعى والوصايا والمناقب واما
الاحمدية ففي بهجة البدوى وشرح متن الغاية
والوصايا واما الدسوقيّة ففي الوصايا والمناقب
واما الاكبرية ففي الفتوحات المكية والحليّة

[illegible]

٦
هو كتاب
عن النفس الاخذة في الشرب
من الاطعمة لتنازل الشاربين ومراحل
الناس الكبار في البرق هو اول ما يبذل للعباد
من الامور القرب من الرب المسير في الله
في خضرة القرب من الرب المسير في الله
البرزخ هو الحاصل بين الاجساد الاخذة
عن عالم الارواح الجردة البرزخ الذي
وعلم الاكشاف الصوري الاول الذي
وعنه الكشف الصوري الاول الذي
هو الحضور الواحدية والتعبد الاول
هو اصل البرزخ والاكمل والبسيط وهو
الاول والاعظم والاول والاعظم
القلب بمثابة الرجا في مقام النفس وهو
القلب بمثابة الرجا في مقام النفس وهو
وارد في قضية اشارته الى قبول الحروف في مقام
والنفس في مقام النفس والبسيط في مقام
العباد مع الخلق ظاهرا وباطنا
التي فيها يسير

والخضرية والشاطرية والبيومية والملامية
والاوليسية وسائر الاكابر والاولياء فذكر
في كواكب الدرية ونفحات الانس وتذكرة الاولياء
والقاساني وطبقات الشعراني ونفحات القدسية
ومنقبة الاولياء وطبقات القاضي ذكريا
ورسالة القشيري وطبقات المشايخ ومقامات
العارفين وكمات المجلي ولطائف الاعلام
واصطلاحات الصوفية وشمس البونين
والمناجح وكشف الواردات ودرّة الموحدين
وحقايق الدقائق واصرار السرور ومحاضرة
الابرار وتجليات الالهية ووصاياي قدسية
وكتاب الاسرى والتمهيد ومفتاح الغيب
ومصباح الانس وانسان كامل ومنازل
السائرين ومدارج السالكين وكشف الحقائق
وحدايق الحقائق وخالصة الحقائق والميزان

لا تشاء ولا يسعه شيء ويوثق كل شيء
 تبي بصور الانشاء ورواها عتبة البصر للنفس الذي
 الحكيم والقوة انكشف مجابها بهداية الحق فيسبها
 اذا استعدت للربانة وبدت فيسبها
 صلاحيته فمع الهوى الذي
 هو جابها كما يكون عنها

بالكشف قبل ذلك والابتداء
بعد الأخذ في السالك البواره
جمع بادهة وهي ما فيها بيت الحكمة هو القلب الغالب
فيوجب بسطا أو قسما هو القلب الطاهر من التعلق
الأخلاص بيتا القدس هو الإنسان الكامل الذي
بالغير بيت المحرم قلب الإنسان الواحد
بالغير بيت الحق بيت العز باب التاء يكمن بالتاء
حرم على غير الحق في الحق والتعدد ذات التائيد
مقام الجمع حال الفتاء والتعبد للمبتدئ
عن التاء يا عبارة الحسية تأنيسا للظاهر في
هو التجلي في الظاهر ويسمى التجلي الفعلي ظهوره في
بالتركيب والتصفيه ويظهر للقلوب من انوار
صور الاسباب التجلي هي ما يظهر للقلوب وهو تجلي
الغيوب والتجلي الاول هو التجلي الثاني وجود الحق
لذات وحدها التاتوا وهي الحضرة الاحدية التي
لا نعت فيها ولا رسم اذ التات لان ما استكون
المحض وحدته عينه لان ما استكون
من حيث هو وجود الحق وهو
المطابق وهو ال

لأنه لا يوجد إلا العلم في الحقيقة
فلا يحتاج شيء إلى عين
وهذه الوحدة منشأ
الوحدانية لا أنها عين الذات
بل كونه يشترط أن لا شيء
المطلق الذي معه وهو
الوحدانية وكونه بشرط أن يكون معه شيء وهو
كما تشبه في النواة

للشعر

وهي غيب الغيوب التي هي الثانية وهو التعبد الأول
هو الذي يظهره اعيان الممكات في الثانية القابلية
التي هي شئون الناس في الثانية القابلية لا
صفة الغيب في الثانية القابلية وهو ظهور
التي هي شئون الناس في الثانية القابلية لا
صفة الغيب في الثانية القابلية وهو ظهور

للشعراني والتميز ومرتأة الاصفياء ووضايات
الهيئة وكشف الاسرار الازلية وحاول الروح
ومقامات بدر الدين وروضة الواصيلين وذبة
الحقايق واما تعريف القطب وسائر الاوليا
فقالوا ان الاقطاب كثيرة فان كل مقدم قوم هو
قطبهم واما القطب الغوثا لفر الجوامع فهو
وذلك ان نقباءهم ثلثائة وهم الذين استخرجوا
خبايا النفوس ولهم عشرة اعمال اربعة ظاهرة
وسنة باطنة فاما الاربعة الظاهرة فكثرة
العبادة والتحقيق بالزهادة والتجرد عن الازادة
وقوة المجاهدة واما الباطنة فهو التوبة
والانابة والمحاسبة والتفكر والاعتصام
والرياضة ثم النجباء فاربعون وقيل سبعون
وهم مشغولون بجل افعال الخلق فلا ينظرون
الا في الحق ولهم ثمانية اعمال اربعة باطنة

هو الخلق بالاخلاق والامانة في مقام سنى باتار حال ومقام
عن احكام حال وانه التلويح في مقام الجبرم بالتحليل
على التعاقب وان حال البقاء بعد الفناء وانما قال الشيخ
الاعراب قدس سره انه عندنا اكل المقامات والفسق
بعد المجمع انما لم يكن كثرة الفرق حاجبه عن وحدة
المجمع وهو مقام احدية الفرق في المجمع وانكشف
حقيقة عن قوله تعالى في شان ولا شك
انه على المقامات والتميز ومرتأة الاصفياء ووضايات
الهيئة وكشف الاسرار الازلية وحاول الروح
ومقامات بدر الدين وروضة الواصيلين وذبة
الحقايق واما تعريف القطب وسائر الاوليا
فقالوا ان الاقطاب كثيرة فان كل مقدم قوم هو
قطبهم واما القطب الغوثا لفر الجوامع فهو
وذلك ان نقباءهم ثلثائة وهم الذين استخرجوا
خبايا النفوس ولهم عشرة اعمال اربعة ظاهرة
وسنة باطنة فاما الاربعة الظاهرة فكثرة
العبادة والتحقيق بالزهادة والتجرد عن الازادة
وقوة المجاهدة واما الباطنة فهو التوبة
والانابة والمحاسبة والتفكر والاعتصام
والرياضة ثم النجباء فاربعون وقيل سبعون
وهم مشغولون بجل افعال الخلق فلا ينظرون
الا في الحق ولهم ثمانية اعمال اربعة باطنة

جلال ووراء كل جلال هو جلال
في الجلال ونقطة معنى الازالة
والعزة لئلا يعلو

واربعة ظاهرة فالظاهرة فهو الفتوة والتواضع
والآداب وكثرة العبادة وأما الباطنة فالصبر
والرضا والشكر والياء وهم اهل مكارم الاخلاق
والعرفان ثم الابدال فهم سبعة رجال وهم
اهل فضل وكمال واستقامة واعتدال قد تخلصوا
من الوهم والخيال ولهم اربعة اعمال باطنة
واربعة ظاهرة فاما الظاهرة فالصمت والسمير
والجوع والعزلة ولكل من هذه الاربعة ظاهر
وباطن اما الصمت فظاهرة ترك الكلام بغير
ذكر الله واما باطنه فصمت الضمير عن جميع
التفاصيل والاشياء واما السمير فظاهره عدم
النوم واما باطنه فعدم الغفلة واما الجوع فظاهره
جوع الابرار لكمال السلوك وباطنه جوع
المقربين لموارد الانس واما العزلة فظاهرها
ترك المخالطة بالناس وباطنها ترك الانس

منزل على كل ماء وعلى كل
ذممة آثار جهتها الطلب هما جهتا
الوجوبية والامكانية وهما طلب الاسماء
الربوبية ظهورها باعيان الثابتة وطلب الاشياء
ظهورها بالاسماء وظهورها في تنوع اجابة الشؤاليهي
وحضرت هما حضرة التعيين الاول جواهر العلوم والابنا
والعارف هي المتعاقب التي لا تغير ولا تتبدل كما قال تع
الشراب والامم والا ذممة كما قال تع شرع لكم
ما وصى به نوحا والذى اوصى الذين لا تشعروا فيه
ابراهيم وموسى وصلى على القلب بمحض الموهبة من غيب
باب الخاء الحال ما يرد على القلب بلبس او قبض او ذوق
تعمل واجتلاب كثر او خوف النفس سواء تقب
ويذول نطق ادام وصار ملكا الكمال كادام
المثل ولا فاذا دام هو الجنة على المشكاة في قول
حيث كان الملقى على الخلق هو الجنة على المشكاة في قول
باسمهم الخ



من يدري سواكم وريثا ولباس التقوى ذا الخير
اللباس من الحال يرى الشيخ ما يغلب على الشيخ في وقت
حجبه فانقذ وبصفة استعداده فاذا وقف
على حال من يتوب على يده علم بنور الحق
ما يحتاج اليه فيتنزل من الله

ذلك حتى يتصف قبله به فليسرى من باطنه الى
باطن الكريد ومنسكها المواصلات بينه وبين
الشيخ فيبقى بينهما الاتصال القلبي والتجربة ذاتها
وبلذته لاقه واحواله حتى يبلغ الرجا
واتحسب حقيقى كما قال عم الآباء ثلثة اب
فانه اب حقيقى كما قال عم الآباء ثلثة اب
ولذلك واب عليك وابدياك المنضر كما
اللبسط والياس عن القبض واما كون المنضر
شخصا انسانيا باقيا من زمان موسى عم الى
العهدا وروحانيا تمثل بصورة له بالصفة
فغير محقق عقلا بل قد يمثل ذلك وروح القدس
الغاية عليه ثم يسمي واما عند المحققين وجوده
هنا عند العامة واما بدعو العبد الى رب
الخطية داعية بالصفة المحقق
رفعها بخله من

[illegible]

خاتم النبوة وقال بعض العارفين في طريق
الشيخ الاكبر ولها ترقى وهو ان يترقى فيها
المريد من البدلية الى القطبية وذلك غاية
ما يكون في العلولان قلب القطب دائما يطوف
بمحضر الحق كما يطوف الناس بالبيت الحرام
فهو يرى بقلبه الحق في كل وجهة
ومن كل جهة كما يستقبل الناس بالبيت
ويرونه اذ هو ملتق عن الحق جميع ما يقضيه
على الخلق وهو مجسده حيث ما اراد الله من
الارض فاكل البلاد البلد الحرام واكل
البيوت البيت الحرام واكل الخلق في كل
عصر القطب فالبلد نظير جسده والبيت
نظير قلبه فالافراد هم الرجال الخارجون
عن نظر القطب وهم الذين اكل هل الارض
فالامناء هم الملامية وهم الذين لم يظهرها

التسابق على العمل وهي التواضع
كل شئ رحمة وطما التهمة الوجودية وهي
الرحمة الموصولة للتقوى في آية فسا كتبها للذين
يتقون وفي ان رحمة الله قريب من المحسنين
وهي داخلية في الامتثال لآية لا اله الا الله
على العمل محض لئلا يكون ظهور صفاته الخلق
من الكبرياء الذي هو الاله والحق بالياء
منها قصته التي هو الحق منتقوا
الزسوم هي الاثار والاعمال واياه معنى ومن قال ان الزسوم
الناشئة من افعاله وادنى والعظمة اذ ادى من تان معنى فله
نعت مجتدى في الابد بما جرى في الازل لانها رسوم
وصفاتها كلها هي مشاعر الانسان لانها رسوم
والاشياء العلوم هي مشاعرهم والتسليم والبصير
ظهرت على شئون الكمال والخلق فمن عرفت نسبه
باب دار السنين الحق والخلق فمن عرفت نسبه
وصفاتها كلها بانها آثار الحق وصفاته الزعونة
اسماء الوصف مع خطوط النفس
ومقتضى لمبا حها

اللطيفة هي اللطيفة
الروحية هي اللطيفة
الواصلة من الحق الى العبد ويقال لها رقيقة العروج
ورقيقة الارقاء وقل يطلق الرقائق على علوم العروج
والسلوك وكل ما يلطف به من العبد وندول
كشفاً للنفس الروح في صطلوح القوم
هي اللطيفة الانسانية المجردة وفي صطلوح الاجل
هو الخار اللطيفة المتولدة في القلب القابل لقوة الحياة
والحسن والحركة هذا وليس في اصطلاح القوم
النفس والتوسط بينهما المدرك للكيانات والحيات
القلب ولا يفرق الحكماء بين القلب والحيات
ويسمون بها النفس الناطقة الروح والروح الاول
والاقدام والاول والاحد هو العقل الاول
روح الاقواء هي الملحق على القلوب وهو العقل الاول
روح الاقواء هي الملحق على القلوب وهو العقل الاول
روح الاقواء هي الملحق على القلوب وهو العقل الاول

الشيء في قوله وهو جبريل
عليه من يشاء من عباده
السابقة هي الغاية التي من وراءها
في التنزيل وبنشر الذين امنوا وعملوا الصالحات
ان لهم قدراً صدق عند ربهم الشالوك
هو السائر الى الله التوسط بين المريد
والمنتهى ما دام في الشب والسياسة في البيا
المسمى بالهيولى لكونها غير واضحة
ولا موجودة الا بالصورة لانفسها الشار
هو كمال اجلك عما يعينك

والوقوف مع العبادات
والاعمال المستنار هو صور
الافكار لانها مظان الاشياء
تعرف من خلفها كما قال الشيخ
تجلت للافكار خلفها
بما غشيت عليه الشئ من الاشياء
غش بالهاكل البدنية والحيوانية
بين عالم الغيب وهو شاق ولا يصرف
موجود القلب هو شاق ولا يصرف
منه يابى بحيث لا يشغله
عنه استعمال الجوارح
تركيب العبد تحت الفهم عند عظمة
الحقيقة سيرة الكل واعمالهم
التي ينتهي اليها سيرة الكل
وهي نهاية الوجود
رتبة الشئ هو ما يخص
التوجه الى الجوارح
فولنا الشئ اذا ردناه
ولنا الشئ اذا ردناه
ان الشئ لا يعرف
هو الطالب للشيء
عرفت ربي
لان العلم
سر الحقائق
لكن في كل
هو شئ كل شئ

في بواطنهم اثر على ظواهرهم وتلا مذهبهم في
مقامات اهل الفتوة قال صاحب العوارف
الملاحي هو الذي لا يظهر خيرا ولا يظهر شرا
وذلك ان الملاحي تشرب عروة طعم الاخلاق
والحب ويتحقق بالفتوة والصدق فلا يجب
ان يطلع احد على حاله واعماله فالنقباء هم
الذين استخرجوا نجبايا النفوس وتحققوا باسم
الباطن فاشرفوا على باطن الناس فاستخرجوا
خفايا الضمائر لا تكشف الستائر لهم
عن وجوه السرائر وهم ثلاثة اقسام نفوس
عارية وهي الحقايق الامرية ونفوس
سفلية وهي الخلقية ونفوس وسيطة
وهي الحقايق الانسانية وللحق في كل
منها امارة مطوية على سرار الهية
وكونية وهم ثلثائة اعلم ان الاولياء

وذلك بانكشف
الاجل الاول للقلب
لا تصاف الا بحدية
بالثبات الا بحدية
التي تظهر في الا
كل شئ في الا
من كل عين في الا
التي تظهر عليها
شئ الا بحدية
سائر الوجودية
نسبة لا بد لها
هو الموقوف على
والوقوف على
وذلك بانكشف
الاجل الاول للقلب
لا تصاف الا بحدية
بالثبات الا بحدية
التي تظهر في الا
كل شئ في الا
من كل عين في الا
التي تظهر عليها
شئ الا بحدية
سائر الوجودية
نسبة لا بد لها
هو الموقوف على
والوقوف على
وذلك بانكشف

سائر الوجودية
نسبة لا بد لها
هو الموقوف على
والوقوف على
وذلك بانكشف
الاجل الاول للقلب
لا تصاف الا بحدية
بالثبات الا بحدية
التي تظهر في الا
كل شئ في الا
من كل عين في الا
التي تظهر عليها
شئ الا بحدية
سائر الوجودية
نسبة لا بد لها
هو الموقوف على
والوقوف على
وذلك بانكشف

الأكوان التسعة عشر
انحاز الشاك في الخلق
عند الوصول لتامر واليه الاشارة
بقوله عم لم مع الله وقت الحيات وقوله
اوليا في تحت قلب هي حقيقة البرزخية
فان قلب الكامل هو هذا البرزخ ولا سيما
عبد المؤمن السلف والاسفار اربعة
نوع ما وسعت ارضي ولا سيما
منازل النفس اربعة
وهو نهاية مقام الوصول الى الله
والثاني هو الشير في الله بالانصاف
بسماء الى الاقل لا على قونية
هو الترقى الى صير الجمع والخصرة
قالب قوسين ما بقيت الاثنى عشر
فهي مقام اودن وهو نهاية الولاية
هو الشير بالله عن الله للتكبير
هو الغنا والفرق الذات السبعة
هو اعتبار احدي الذات السبعة
هو العبارة سؤال المفسرين
من نفس الزمان ظهورها بغير الاعيان
خبر الايمان بلسان الايمان ظهورها
بالتبليغ وامداد النفس على الانوار
جاءت سوالها ابل

لهم اربع مقامات الاول مقام خلافة
النبوّة والثاني مقام خلافة الرسالة
والثالث مقام خلافة اولي العزم والرابع
مقام خلافة اولي الاصطفاء فمقام
خلافة النبوّة للعلماء ومقام خلافة
الرسالة للابدال ومقام خلافة
اولي العزم للاوتاد ومقام اولي
الاصطفاء للاقطاب فمن الاولياء
من يقوم في عالم مقام الانبياء
ومنهم من يقوم في عالم مقام الرسالة
ومنهم من يقوم في عالم اولي العزم
ومنهم من يقوم في عالم اصطفاء
ومعنى الولي على الوجهين الاول من
ثبت له تصرف ولاية على مصلحة دينية
والثاني ليس له ولاية التصرف بالفعل

وانخرى وهو الفقر الحقيقي والرجوع الى العدم
الاصلي ولهذا قالوا اذا تم الفقر فهو الله والله
الهادي ولهذا قالوا اذا تم الفقر فهو الله والله
القلب من اثر المشاهدة وهو الذي يشهد له
بصحة كونه محيطا من مشاهدة شهوده بابعين الذي لا
له مكان او وجد او حال او غير ذلك وهو ما يحضر
هو جمع الفرق بالترقي عن حضرة الواحد الصمد
الاحدية ويقابلها صمد انشعب وهو انشعب
والانكسار الشفيع هو الخلق وانما انشعب بالشفيع والوتر
لان الاسماء الالهية انما تحقق بالخلق فبالخلق
شفيعية لم يظهر الا في شهود المفضل
الاحدية التي بالحق في الذات الا في شهود المفضل
روية الحق في الذات الا في شهود المفضل
هو روية الحق في الذات الا في شهود المفضل
فانها تشهد بالكون فكل شئ له اية تدل على انه
في انشعبات الاشياء فان كل شئ له اية تدل على انه
هي تعين خاص بمتازيها من كل شئ له اية تدل على انه
انما قيل في كل شئ له اية تدل على انه
واحد شواهد الالوهية والاصناف
والاكوان بالحوال والاصناف
على الزناق والحق

ببصته مع بمرله الصبي رضيع يصرف فيه
القدرة كصرف الوالدة ولدها فهو في حجر
بيرة المحبوبة يرضع بلبن كرم الربوبية
هم اطفال ويقول فيهم قد يربون في حجر
بيرة ارادتنا يرضعون بلبن كرمنا
اما الولي السالك يصلح ان يكون مرياً
هو تام التصرف والتدبير على نفسه
وغيره وهذا ولي بالفعل لانه بمنزلة

ونظام الدين وسيف الدين واق شمس الدين
 والزملوقا صني ذكريا والبرزنجي
 والاوزاعي وابوالليث وشيخ الاسلام
 والكرماني والقسطلاني والسيوطي والخطيب
 والدبلي والبيهقي والشكاكي والسبكي
 والمناوي والجرجاني هذه مشهور وغيرها
 كثير ومفضل والوف ولا تعرف قال تعالى
 اولياي تحت قبائي لا يعرفهم غيري وقال
 شمس الدين الحنفي ان الله قد اطلعني على مقام
 عبدالقادر وعلى مقام ابي الحسن الشاذلي
 فوجدت مقام ابي الحسن الشاذلي على من مقام
 عبدالقادر قال وذلك لان سيد عبدالقادر
 سئل يوما فقيل له يا سيدي من شيخك فقال
 اما فيما مضى فكان سيدي حماد الدباسي
 واما الان فانا استقي من بحرين بحر النبوة

من مقام الولاية
 وتجليات افوار الاسماء
 الالهية المعينة لصفات القلب
 وكما لا تشبه وهو المشا واليهما بقوله تعالى
 انما خلقنا لك فخا مبينا ليغفر لك الله
 الصفات النفسية وما تاتى من
 الصب في عين الفتح وهو ما انفتح على
 وهو المشا واليهما بقوله تعالى
 والفتح الاذمة بخسولة مع اذا جاء نصر الله

الفرق الثاني هو كثرة والكثرة في الوحدة
 بالخلق عن كثرة والكثرة في الوحدة
 الفرق الثاني هو كثرة والكثرة في الوحدة
 بالخلق عن كثرة والكثرة في الوحدة
 الفرق الثاني هو كثرة والكثرة في الوحدة
 بالخلق عن كثرة والكثرة في الوحدة

والذمائم فله من الاسماء الالهية
 والذمائم فله من الاسماء الالهية
 والذمائم فله من الاسماء الالهية
 والذمائم فله من الاسماء الالهية
 والذمائم فله من الاسماء الالهية
 والذمائم فله من الاسماء الالهية

المقبول من الانساق
 المقبول من الانساق
 المقبول من الانساق
 المقبول من الانساق
 المقبول من الانساق
 المقبول من الانساق

هو البحر الذي لا يحاط به وقال المحققون مقام
عبد القادر اعلی والله اعلم بمقامهم ومناصهم
واحوالهم واعدادهم وانما مظاهرهم
ومراتبهم في جميع الاسماء الالهية فهكذا
عبد الله هو العبد الذي تجلى له الحق بجميع اسماءه
فلا يكون في عبادته ارفع مقام او اعلی شأن
منه لتحقيقه باسمه الاعظم واتصافه بجميع
صفاته ولذا اخض بنينا صلعم بهذا الاسم
في قوله وانما لما قام عبد الله يدعوه فلم
يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله ولا قطار
من ورثته وتبعيته وان اطلق على غيره مجازا
لاتصاف كل اسم من اسمائه بجميعها بحكم
الواحدية واحدية جميع الاسماء عبد الرحمن
هو مظهر اسم الرحمن فهو رحمة للعالمين جميعا
بحيث لا يخرج احد من رحمته بحسب قابلية

منه فكل هذا وبيننا وانما هو كمنطق
المنطق في قوله لا يحاط به وقال المحققون
بالبسطة والاعرف في قوله لا يحاط به وقال المحققون
بالنفاذ والاعرف في قوله لا يحاط به وقال المحققون

باب المحفوظات المراتب
ولا يابس في كتاب المحفوظات المراتب
للتقوى باعتبار الاسماء الالهية والحقائق
الجامعة لكل الاعيان والاشياء
بالذات والصفات والاعيان والاشياء
من الالهية وفيها من الالهية والاشياء
الخارجية من الالهية والاشياء
المعقولات من الالهية والاشياء
والاعيان والاشياء

في ما نزل من نور الانوار
القلب الفاني والقلوب الدائمة
الانوار من نور الانوار
هو العقل المنور بنور القدس

الكتاب هو مادة النور والحيات
القدسي الذي يتأيد به العبد
فيصنع عن القشور المذمومة
ويذكر العلم بالعلم الذي
القلب المتعلق بالعلم الذي
عن الفهم السابق الغضبية التي تليها
من حسن الصورة قال الله تعالى ولو جعلناه
النفس هو الصورة قال الله تعالى ولو جعلناه
الحقايق الروحانية بالصورة والاشياء
ملكاً جعلناه روحاً والاشياء
ومنه ليس الحقيقة الحقيقية
كما تشير اليه في الحديث
تحت قباني لا يعرفهم الا
ما يقع به الا فصح الامم
عما يريد ان يعلم هو ذلك
الاسم الحق هو الانسان
المعنى يلوح منها في الفهم
اللطيفة الانسانية هي كاشارة دقيقة
عندهم بالقلب وهي في الحقيقة
الروح الى رتبة قديمة من النفس
انهم يسمي الوجه الاول الروح
والثاني القوادح الروح
والثالث الكباريلين الروح
والنفس الحكيمة

استعداده عبد الرحيم هو مظهر اسم الرحيم
وهو الذي يخض رخته بمن اتقى واصح
ورضى الله عنه وينتقم من غضب الله عليه
عبد الملك هو الذي يملك نفسه وغيره
بالتصرف فيه بما شاء الله وامره به فهو اشد
خلق الله على خلقته عبد القدوس هو الذي
قدسه الله عن الاحتجاب فلا يسمع قلبه غير الله
وهو الذي وسع قلبه الحق كما قال لا يسعني
ارضى ولا سمائي ويسعني قلب عبد المؤمن
ومن وسع الحق قدس عن الغير اذ لا يبقى
عند تجلي الحق شيء غيره فلا يسع القدوس
الا القلب المقدس من الاكوان عبد السلام
هو الذي تجلي له باسم السلام فسلمه عن كل
نقص وافة وعيب عبد المؤمن هو الذي
امنه الله عن العقاب والبلاء وامنه الناس

المواج هي جمع على
لا يجة وقد يطلق على
ما يلوح من عالم المثال كماله
سائرته راحة الله لا مبر المؤمنين
وهو من الكشف الصوري وبالجملة الاول
من الكشف المعنوي كالحاصل من الجناب الا قدس
الواضع هي انوارنا طعة تلمع لا هل البدايات
من رباب النفس المشتركة فتصير مشاهير
من الحياض الى الحس المشتركة انوار كقوار
بالحواس لظاهرت الشمس فتضي ما حوله
الشهب والشمس انوار القمر والوعيد على
وهي اما من غلبة النور الى الحيرة واما من غلبة
النفس فتضرب الى الحيرة واما من غلبة
الالطف والقدر هي ليلة يختص فيها النساء
تجلى خاص يعرف قدره وقت ابتلاء والنسبة
في المعسكر فنة
باب الهم المسك والمسكر
لاجله هو اليهود المعنوية وهو حقيقة الانسنة
الافلاك قال لك قال الشيخ ابو الطالب
قال افلاك قدس من افلاك تدور بانفاس نبي
قال افلاك قدس من افلاك تدور بانفاس نبي
عن

الافلاك قدس من افلاك تدور بانفاس نبي
قال افلاك قدس من افلاك تدور بانفاس نبي
عن

عن ذواتهم واموالهم واعراضهم عبدالمهيمن
هو الذي يشاهد كون الحق رقيبا شهيدا على
كل شيء فهو يرقب نفسه وغيره بايفاء حق
كل ذي حق لكونه مظهر اسم الهيمن عبد العزيز
هو الذي اعزه الله بتجلي عزته فلا يغلبه شيء
من ايدى الخدثات والا كوان وهو يغلب
عبد الجبار هو الذي يجبر كسر كل شيء ونقصه
لان الحق جبر حاله وجعله بتجلي هذا الاسم
جبارا لحال كل شيء مستعليا عليه عبد المتكبر
هو الذي فني تكبره بتدلل الحق حتى قام كبرياء الله
مقام كبره فتكبر بالحق على ما سواه فلا يتدلل
للغير عبد الخالق هو يقدر الاشياء على مراد
الحق لتجليه له بوصف الخالق والتقدير فلا يقدر
الا بتقديره تع عبد الباري هو قريب
من عبد الخالق وهو الذي يرى علمه

[illegible]

[illegible][illegible]

وحيثما كان من جهة واحدة
والتي هي في الحقيقة واحدة
والتي هي في الحقيقة واحدة

[illegible]

في وقتها المعلوم ووقتها
 ما ليس بمقدور يتبع والانتظار
 فاستراح من الطلب والحرص
 لما لم يقع كما قال مع الآية
 رغبته من ما اصاب من مصيب
 فاستراح من الطلب والحرص
 لما لم يقع كما قال مع الآية
 رغبته من ما اصاب من مصيب
 فاستراح من الطلب والحرص
 لما لم يقع كما قال مع الآية
 رغبته من ما اصاب من مصيب

عن ذلك فقال ما زلت أرى وقال
فجئني الله لعلنا نرى في كلامه
كل ما يحيط به من فضله وكنز
هو مقام عظيم لا يوصف ولا
عند طول العباد والعباد

عليها وعلى كل من تابعه بالحسبة عبيد بغير
هو من اجله الله بجلاله حتى ما به كل شيء راء
بجلاله قدره ووقع في قلبه الهيبة منه
عبد الكريم هو الذي شهد الله وجه اسمه
الكريم فقبلي له بالكرم ويحقق بحقيقة العبودية
بمقتضاها فان الكرم يقتضي معرفة قدره وادام
التعدي من طوره فمعرفة ان لا ملك للعباد
فلا يجدر شيئا ينسب اليه لا يهوديه على عباد
بكرمه قع فان كرم مولا يختص بملكه من
يشأ وكذا لا يرى ذنبا من احد الا وهو مستر
عليه ولا يجنى احد عليه الا وهو مفعول عنه
ويقابله باكرم الخصال واجل الفعال قيل عمر بن
لما سمع قوله تعا ما غرك بربك الكريم قال كرمك
يا رب وقال يحيى الدين بن العربي هذا من باب
تلقين الحق وفي الجملة لا يرى لذنوب جميع عباد

عليها وعلى كل من تابعه بالحسبة عبيد بغير
هو من اجله الله بجلاله حتى ما به كل شيء راء
بجلاله قدره ووقع في قلبه الهيبة منه
عبد الكريم هو الذي شهد الله وجه اسمه
الكريم فقبلي له بالكرم ويحقق بحقيقة العبودية
بمقتضاها فان الكرم يقتضي معرفة قدره وادام
التعدي من طوره فمعرفة ان لا ملك للعباد
فلا يجدر شيئا ينسب اليه لا يهوديه على عباد
بكرمه قع فان كرم مولا يختص بملكه من
يشأ وكذا لا يرى ذنبا من احد الا وهو مستر
عليه ولا يجنى احد عليه الا وهو مفعول عنه
ويقابله باكرم الخصال واجل الفعال قيل عمر بن
لما سمع قوله تعا ما غرك بربك الكريم قال كرمك
يا رب وقال يحيى الدين بن العربي هذا من باب
تلقين الحق وفي الجملة لا يرى لذنوب جميع عباد

عليها وعلى كل من تابعه بالحسبة عبيد بغير
هو من اجله الله بجلاله حتى ما به كل شيء راء
بجلاله قدره ووقع في قلبه الهيبة منه
عبد الكريم هو الذي شهد الله وجه اسمه
الكريم فقبلي له بالكرم ويحقق بحقيقة العبودية
بمقتضاها فان الكرم يقتضي معرفة قدره وادام
التعدي من طوره فمعرفة ان لا ملك للعباد
فلا يجدر شيئا ينسب اليه لا يهوديه على عباد
بكرمه قع فان كرم مولا يختص بملكه من
يشأ وكذا لا يرى ذنبا من احد الا وهو مستر
عليه ولا يجنى احد عليه الا وهو مفعول عنه
ويقابله باكرم الخصال واجل الفعال قيل عمر بن
لما سمع قوله تعا ما غرك بربك الكريم قال كرمك
يا رب وقال يحيى الدين بن العربي هذا من باب
تلقين الحق وفي الجملة لا يرى لذنوب جميع عباد

عليها وعلى كل من تابعه بالحسبة عبيد بغير
هو من اجله الله بجلاله حتى ما به كل شيء راء
بجلاله قدره ووقع في قلبه الهيبة منه
عبد الكريم هو الذي شهد الله وجه اسمه
الكريم فقبلي له بالكرم ويحقق بحقيقة العبودية
بمقتضاها فان الكرم يقتضي معرفة قدره وادام
التعدي من طوره فمعرفة ان لا ملك للعباد
فلا يجدر شيئا ينسب اليه لا يهوديه على عباد
بكرمه قع فان كرم مولا يختص بملكه من
يشأ وكذا لا يرى ذنبا من احد الا وهو مستر
عليه ولا يجنى احد عليه الا وهو مفعول عنه
ويقابله باكرم الخصال واجل الفعال قيل عمر بن
لما سمع قوله تعا ما غرك بربك الكريم قال كرمك
يا رب وقال يحيى الدين بن العربي هذا من باب
تلقين الحق وفي الجملة لا يرى لذنوب جميع عباد

عليها وعلى كل من تابعه بالحسبة عبيد بغير
هو من اجله الله بجلاله حتى ما به كل شيء راء
بجلاله قدره ووقع في قلبه الهيبة منه
عبد الكريم هو الذي شهد الله وجه اسمه
الكريم فقبلي له بالكرم ويحقق بحقيقة العبودية
بمقتضاها فان الكرم يقتضي معرفة قدره وادام
التعدي من طوره فمعرفة ان لا ملك للعباد
فلا يجدر شيئا ينسب اليه لا يهوديه على عباد
بكرمه قع فان كرم مولا يختص بملكه من
يشأ وكذا لا يرى ذنبا من احد الا وهو مستر
عليه ولا يجنى احد عليه الا وهو مفعول عنه
ويقابله باكرم الخصال واجل الفعال قيل عمر بن
لما سمع قوله تعا ما غرك بربك الكريم قال كرمك
يا رب وقال يحيى الدين بن العربي هذا من باب
تلقين الحق وفي الجملة لا يرى لذنوب جميع عباد

المصلحة الباطنة فهايد السفر الثالث
هو قول التقيد بالحدود الظاهرية
منها المصلحة الباطنة فهايد السفر الثالث
هو قول التقيد بالحدود الظاهرية

اذا كان قابلياً يستجيب الى لانه يرى دعاهم بكم الرب
والتوحيد فلا يمان الشهودى في قوله وليؤمنوا
عبد الواسع هو الذى وسع كل شئ فضلاً وطولاً
ولا يسعه شئ لاحاطته بجميع المراتب فلا يرى
مستحقاً الا اعطاه من فضله عبد الحكيم هو الذى
يضره بمواقع الحكمة في الاشياء ووفقته للسداد في
والصواب فلا يرى حالاً في شئ الا يستدله ولا يفسده
الا يصلحه عبد الودود هو من كملت مودته لله ولولا
جميعاً فاجبه الله والقي محبته على جميع خلقه فاجبه الكل
الاجمال الثقلين قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اذا احب
عبداً جبريل فقال انى احب فلانا فاجبه فيجبريل
ثم ينادى في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فاجبوه
فاجبه اهل السماء ثم يوضع له القبول عبد المجيد
هو مجده الله بين الناس بكمال اخلاقه وصفاته
وتحققه باخلاق الله فيجدهونه لفضله وحسن خلقه

الظاهر المستور من العلوم الثابتة
بشرف الحق من طرد الآراء والواو
هو الحق على باب الواد والواو هو
الشيء الكلى الواحد منها واحد
بالصفات الواسعة هو اسم الذات
بالصفات الواسعة هو اسم الذات
بالصفات الواسعة هو اسم الذات

الافلاك الوتر هو الذات باعتبار
جميع الاعتبارات فان الاحدية لا نسبة
الى شئ ولا نسبة لشيء اليها اذ لا شئ في شئ
للمنة اصلها بخلاف الشفع الذي باعتبار
فقلت الاعيان وحقيق الاشارة الى
هو جنان الحق ذاته وجهها العناية بها
ليقع حضرة الوجود وبها العناية بها
والسلوك اللذان هما جهتا الهداية وجهها
والتقيد حسابهما اعتباراً وبها العناية بها
مقنونة جميع الوجودات وبها العناية بها
ذات الحق هو الوجود من حيث اعتبارها
اعتبرته كذلك فهو المطلق اي الحقيقة التي
على مع كماله هو الوجود من حيث اعتبارها
الحق هو الوجود من حيث اعتبارها

فان شئاً قالوا في الوجود
فان شئاً قالوا في الوجود
فان شئاً قالوا في الوجود
فان شئاً قالوا في الوجود

٢٩
فهو واخذ الطريق وآداب تجسس
الصورة من طلب العاردين
امير كمال ويحبس بالمدينة سلطان الاولي
ترويت من بستانه سلطان الاولي
سلطان الاولي كجده ولفه
من جده بالاسما
لان جده بالاسما
وهو قديم
فيكون من حبيب
فيلد لا بد من الجوارع قول لا محط به
محدثت بجاه الدين ويوما من كذا
والى هذه الا ان ازمار ولا شبه هذا الشخص
بوجهه ولما قد ولد وقرب الزمان يشرف من
هذا السلام وهذا

بلوصافه واعطاء ما استعده واطاق تحمله من عبادة وثمرة
 كعبه المجيد عبد الواحد هو الذي بلغه الله الخلق والخلق
 وكشف له عن احدثه جميع اسمائه فيدرسه ما يدرك
 ويفعل ما يفعل باسمائه ويشاهد وجوده باسمائه المسمى
 هو عبد الوقت صاحب الزمان الذي له القطبية الكبرى
 والاحدية الاولى عبد الصمد هو مظهر الصمدية الذي يصمد
 اليه لدفع البليات واتصال امداد الخيرات ويستشفع
 الى الله لرفع العذاب واعطاء الثواب وهو محل نظر الله الى
 العالم في ربوبية له عبد القادر هو الذي شاهده قدرة الله
 في جميع المقدورات يتجلى الاسم القادر له فهو صورة اليه
 الاله الذي به يبطش فلا يمنع عليه شيء ويشاهده مؤثرية
 الله تعالى في الكل ودوام اتصال ملة الوجود الى المعدومة
 مع عدميتها بذواتها فيرى نفسه معدومة بذاتها مع كونها
 مؤثرة بقدرة الله في الاشياء وكلها عبد المقتدر لكنه يشهد
 مبدا لايجاد وحاله عبد المقدم هو الذي قدمه وجعله

القدرية بقدرته
 قبل ثلاثين ايام من عند
 اليوم ارسل جند حشور قد بينا
 كنه حواجه محمد يا با قلمنا نظر هل يدرك
 هذا والى واقبل قبولاً ما وبصده قال الولد
 الذي اخذنا بيده من هذه القرية لا يفتنى زماناً
 الذي لا يكون مقتداى اهل زمان ومشاكل زمان
 اهل امير كلال لا يفتنى ولا تقص في الزمان
 وقال يا امير الدين في زمني ولا تقص في الزمان
 وان تقص في زمني وشققت

لا اهل حتى لك فلما مسح
 امير كلال قام ووضع يديه على صدره
 وقال ان ظهرت في الجنة وتدريب
 وانا لست بانسان كسا في القلعة
 وبالله الذين وسمي ان قصص السلسلة واما
 ولا رنة ففي قصر حار فان ويقال هندوان
 في قرب البخاري فدية مفرحة ككثير
 الروضة وولادته ثمان عشرة وثمان
 وعشر وولادته ثمان عشرة وثمان
 سنة واحدى وتسعين ثلاث
 عجائب وولادته

[illegible]

من الهوى والمذمومات واصول الشاذلي خمسة ايضا
تقوى الله تعالى في السر والعلانية واتباع السنة في
الاقوال والافعال والاعراض من الخلق في
الاقبال والادبار والرضا عن الله في القليل
والكثير والرجوع الى الله تعالى في السراء والضراء
فتحقيق التقوى بالورع والاستقامة وتحقيق
السنة بالحفظ وحسن الخلق وتحقيق الاعراض
بالصبر والثوكل وتحقيق الرضا عن الله بالقناعة
والتفويض وتحقيق الرجوع الى الله بالحمد
والشكر في السراء والالقاء اليه واصول
القادرية ذلك كله خمسة ايضا علو الهمة
وحفظ الحرمة وحسن الخدمة ونفوذ العزيمة وتعظيم
النعمة فمن علت همته ارتفعت مرتبته
ومن حفظ حرمة الله ^{حفظ الله} حرمة ^{من} وتخصت خدمته
وجبت كرامته ومن انفذ عزيمته دامت هدايته

منه في كل حال وقطع كل عالم
ونعم كل ما فتح من حق نصيب اليه ولا ينبغي من سبل فقير في ملك
مع تقوى الله ولا ينبغي من سبل فقير في ملك
واما كيفية طهارة القلب من جميع
بالتوبة من جميع الذنوب
يا ايها الذين آمنوا لا تجعلوا
مع استغفاركم من ذنوبكم
الله مائة مرة بالاسم فقط
العملية لا الاسم فقط
مائة مرة بهذه العبادة وهي
على سبيل المثال لا على الحقيقة
وتنبيه قلنا كل ذنوب ألف ألف مرة
يقوى الجنان بذكر القلب مع ملازمته على الورع المذمور
دون حركة اللسان مع ملازمته على الورع المذمور
واعلم ان الشيخ قد من من صاحب
لدى أهل الحقائق كبقية أهلها
اشتبهت الافراد من الرجال واهل النصوص
منه لا بيان ولم يظهروا

وحي القلم وطريقته على أربعة أخص
والأولى العملية سلوكها والجمع والسير
الشيخ المريد في الشريعة وهو قطع عباتها انما هو بالذل
في مشاهدته وميل الشيخ له غالباً لا يكون الا بعد
تزيك النفس وتصفيتها بكنة الاوراد والادكار
والاتباع بسنن المصطفى وهذه طريقة الصلابة ومنها
ثلاثة مروي عن علي رضي الله عنه قال من لم يكن عنده
الله ومسنه رسول الله ومسنه اوليائه فليس في يده شيء
قال المدايات للناس قيل وما سنه اوليائه قال الخصال
الاذى ولها ثلاثة اعمال من عمل الاخوة كفاء الله تعالى
امدناه ومن احسن مربيته احسن الله ما بينه وبين
ومن اصبح ما بينه وبين الله من اجله
الناس ولها ثلثة صفات الطهارة من الخوص
على الرضا والرضا والرضا والرضا
وطهارة ظاهره والباطن والظاهر والظاهر
والسود والخط والكبر والخيال والخيال والخيال
البدن والثوب واللباس واللباس واللباس
المضود مع الله في سائر اعمالها
بما يذكره التبعيد فقط لا لطلب مقامه
وذلك ليكون حال ذكره غير العباد
فان الخلو والرياسة انما هي للنفوس
الاكوان فالصادق من جعل

كنها الا الفواض
والأولى العملية سلوكها والجمع والسير
الشيخ المريد في الشريعة وهو قطع عباتها انما هو بالذل
في مشاهدته وميل الشيخ له غالباً لا يكون الا بعد
تزيك النفس وتصفيتها بكنة الاوراد والادكار
والاتباع بسنن المصطفى وهذه طريقة الصلابة ومنها
ثلاثة مروي عن علي رضي الله عنه قال من لم يكن عنده
الله ومسنه رسول الله ومسنه اوليائه فليس في يده شيء
قال المدايات للناس قيل وما سنه اوليائه قال الخصال
الاذى ولها ثلاثة اعمال من عمل الاخوة كفاء الله تعالى
امدناه ومن احسن مربيته احسن الله ما بينه وبين
ومن اصبح ما بينه وبين الله من اجله
الناس ولها ثلثة صفات الطهارة من الخوص
على الرضا والرضا والرضا والرضا
وطهارة ظاهره والباطن والظاهر والظاهر
والسود والخط والكبر والخيال والخيال والخيال
البدن والثوب واللباس واللباس واللباس
المضود مع الله في سائر اعمالها
بما يذكره التبعيد فقط لا لطلب مقامه
وذلك ليكون حال ذكره غير العباد
فان الخلو والرياسة انما هي للنفوس
الاكوان فالصادق من جعل

الباطن ولا سيما بل ولا سيما والقالب كما قال
 الظاهر مطاعته ومشاهدته فائدة ويقبى اسمها
 فلف ينجى في جنبه عند المصنوع ويقبى الغابر ويقبى اسمها
 في رسالة تاج القديسين عن الامام كابر القشندرية ان
 على الذكر قصيد المعنى المقصود في الابداء فليخيل
 بعبادها بلا كيف ولا مثالا من غير تعاقب الاشياء
 وبعبادها بلا كيف ولا مثالا من غير تعاقب الاشياء
 في انشاء الذكر فترقى او وسوسة او قبض فليخيل
 في خلوة مملوءة بالحاجة وفيه الخفية

منها وقال ان النفس لامارة بالسوء وقال
الشيخ الشاذلي اوصاني جيبى فقال
لا تنقل قدميك الا حيث ترجو ثواب الله
ولا تجلس الا حيث تأمن من معصية الله
ولا تصعب الا من تستعين به على طاعة الله
ولا تضطرب لنفسك الا من تزداد به يقينا
وقال ايضا من ذلك على الدنيا فقد غشك
ومن ذلك على العمل فقد اتعبك ومن ذلك
على الله فقد ضحك وقال ايضا اجعل
التقوى وطنك ثم لا تضرك مدح النفس
ما لم ترض بالغيب او قصر على الذنب او تسقط
خشية الله بالغيب وهذه الثلاثة اصول
العلل والبلايا والآفات وقد رأيت
فقراء هذا العصر ابتلوا بخمسة اشياء
ايشاء الجاهل على العلم والاغترار بكل ناعق

٥١
فلما علم انهم يقولون يا حي يا قيوم سبعين مرة
خطوات ولا يحفظ روحانية شيء ويستغفر ويديه
المفرج وفيه ويتوجه الى ذكره وان لم يندفع فليقل
صلاة النسيء او صلاته شيئا وان لم يندفع فليقل
بافعال وان كان ذلك تعلقا طبيعيا كمن يندفع
ولم يكن الخرجه من القلب فليقل بغيره بل ذلك
عنه واجيبا والحمد لله رب العالمين
ولا ينبغي ان يندفع من وقتها فان
تداركه عند فوته منها
سليما الصبح فان يومه مع
منه فليقل بغيره
منه فليقل بغيره
منه فليقل بغيره

بإذنه كان يقول فلما بلغ
المرسى كان شوقي ذكرا وأنا أعمى من الشيوخ من الصبيان
فقرء سورة شوقي فلما سلم أنا أعمى العبادات والفتا
يشاء الذكور وينبغيهم فلما سلم أنا أعمى العبادات والفتا
في نفسي شيء من تلك المعنى فلما سلم أنا أعمى العبادات والفتا
التي وقال يا أبا العباس يسئل من الأحوال والآلام والفتا
ويطلب من يشاء ذلك فيمن يشاء من عباد الله ويجعل من يشاء
ذكرنا وأنا أعمى ولا أعلم من ذلك من يشاء
فقيما بأمر علم ولا أعلم من ذلك من يشاء
الشأن فيهم ولا مستأذا العارف له قصدا إلى العبادات
إلى المكيب المقصود من له قصدا إلى العبادات
والأمر من المكيب المقصود من له قصدا إلى العبادات
سبيدي أبو الحسن طاب ثراه

[illegible][illegible]

وكان من انوارهم وذكاء قلوبهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفهمهم
 على الادب والقرب والباطن وسائر الهداية والذكر والالتفات
 وكان من انوارهم وذكاء قلوبهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفهمهم
 على الادب والقرب والباطن وسائر الهداية والذكر والالتفات
 وكان من انوارهم وذكاء قلوبهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفهمهم
 على الادب والقرب والباطن وسائر الهداية والذكر والالتفات

والتهاون في الامور والتعزز بالطريق
 واستعمال الفتح دون شرطه فابتلوا خمسة
 ايشا بالبدعة على لسانه واتباع اهل
 الباطل دون اهل الحق والعمل بالهوى
 في كل امور وطلب الطرقات دون الحقايق
 وظهور الدعوى فظهروا بذلك خمسة اشياء
 الوسوسة في العبادات والآسرة سالك
 مع العادات والسماع والاجتماع في عموم
 الاوقات واستماله الوجوه بحسب الامكان
 وصحبة ابناء الدنيا حتى النساء والصبيان
 واغتروا بوقايع القوم في ذلك وذكر احوالهم
 ولو تحققوا العلم وان الاسباب رخصة
 الضعفاء فلا يسترسل لا بعيد من الله
 وان السماع رخصة المغلوب او الكامل
 وهي انحطاط في بساط الحق اذا كان

وكان من انوارهم وذكاء قلوبهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفهمهم
 على الادب والقرب والباطن وسائر الهداية والذكر والالتفات
 وكان من انوارهم وذكاء قلوبهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفهمهم
 على الادب والقرب والباطن وسائر الهداية والذكر والالتفات

شاذ في قليله يا صاحبي اشتبك
 بالشاذ في غم انت الشاذ في متد
 المثال المعجزة يعني المفرد الخد متي متد
 واما وصفتهم ولا بعد هم الاول انهم مختارون في العوج
 لم تحصل قباهم لان الجذوب منهم يرجع الى العصور الثالث ان القطة
 المحفوظ الثاني ان الجذوب منهم يرجع الى العصور الثالث ان القطة
 منهم الى يوم القيمة وقال القيمة عتقها من النار وقال
 واصحابها في هذه الطريق بما لم يات به احد لانه عين طريق
 لقد جئت في هذه الطريق وقال القيمة عتقها من النار وقال
 التقشيرية على لسان لا خبركم بما يكون في غد وبعد فقال
 لجام القيمة وقلنا خبر من بعده بسبك شمس الدين المنقضي
 يظهر عصر رجل يعرف بغير شاب يعرف بالشاب الثاني
 ويكون له شان وقال بغير شاب يعرف بالشاب الثاني
 ويكون له شان وقال بغير شاب يعرف بالشاب الثاني

وكان من انوارهم وذكاء قلوبهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفهمهم
 على الادب والقرب والباطن وسائر الهداية والذكر والالتفات
 وكان من انوارهم وذكاء قلوبهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفهمهم
 على الادب والقرب والباطن وسائر الهداية والذكر والالتفات

عن حال النفس وانشان الى ان ذلك من هذا الباب
من الاجال كلام اوصوني عند ذنوبهم فقالوا
عبد الله ما من احد من خلق الله الا وله
عبد الله ما من احد من خلق الله الا وله
عبد الله ما من احد من خلق الله الا وله
عبد الله ما من احد من خلق الله الا وله

الاولى بهم من غير ان يذكروا الله تعالى
فان ليس من حق الله ان يرضى عنهم
فان ليس من حق الله ان يرضى عنهم
فان ليس من حق الله ان يرضى عنهم
فان ليس من حق الله ان يرضى عنهم

حيث هناك او يفقدك حيث امرك
او يرى منك التفاتا لغيره قال بعض
العارفين من اشار الى الحق وتعلق
بالخلق حوجه الله اليهم ونزع الرحمة
من قلوبهم فاستغن عن كل ذي قرب
ورحم فان الغنى من استغنى عن الناس
التاسع اجتناب نوع التكلف في الحركات
وقد قال عليه السلام انا واقفياء
من امتى براء من التكلف وقال
تعالى ما استلكم عليه من اجر
وما انا من المتكلفين واحصل
التكلف حب المصنعات ومنه
تقع خبط الايمان والفجور والرياء والسمعة
والصانعة فعليكم بالتوسط في كل شيء
والله ورسوله احق ان يرضوه

لم ادخل على الاستاذ ابى على
في ابتلاء الى الامانة فاستلوا مني
احسن باب ممدسة خيرة من اربع
له واذا تجاشرت من ودخلت كنت في اربع
يهديني بشبه سدر حتى لو ضرت في اربع
بها فانما فعلت لا مشكلة من اربع
استلها بل كان هو يبدى في اربع
منه جري عليه في شيء الى اربع
اصدق عليه في شيء الى اربع
واما الكليل والابتلاء بالمال والجاه
جارلانه يرضى لقله الى امره او اعطاه
او محبة حدث او ميل الى امره او اعطاه
عنده شغل يبدى على حيله في اربع
لتلك الحان ولا شغل يبدى على حيله في اربع

ان كان
ان كان
ان كان
ان كان
ان كان
ان كان

ان رآه قابلا للسلوك ملكه وحسن له الطريق وعلى ترك
وان يكون رافعا رجبيا بالمسلمين خصوصاً بالمريدين
وان يكون فاضلا لهم فينظر في حال من يصحبه منهم
وان يكون رافعا رجبيا بالمسلمين خصوصاً بالمريدين
وان يكون فاضلا لهم فينظر في حال من يصحبه منهم
وان يكون رافعا رجبيا بالمسلمين خصوصاً بالمريدين
وان يكون فاضلا لهم فينظر في حال من يصحبه منهم

والاستقامة وبينها هم عن المنكر والشهوات ويدعو
لهم بالثبات والسعادة والمغفرة والتوفيق ويعلمه
ما امكنه من امر دينه ويشفق عليه في دنياه
ويجتهد في ذلك بما يجتهد لنفسه لان من قصد
فوما وجب حقه عليهم وينظر لكافة خلق الله بغير
الرحمة والطف والشفقة ويرحم صغيرهم ويوقر
كبيرهم واما الذكر فاعلم ان الله تعا جعل اسبابا
بعدد انقاس الخلايق يصل بها الى حضرة الربانية
ويمكث بها في معتكف الحضرات الرحمانية وتلك
الاسباب باطنة وظاهرة فالباطنة نحو مراقبة
الحق واستحضار العبد في جميع اوقاته او غالبيتها
انه بين يدي الله تعا وانه تعا مطلع عليه وناظر
اليه ويحيط بكل شئ في جميع الكائنات فيحمله
على ترك المعصية وحفظ الباطن من الاخلاق
الرزيلة والظواهر بدوام الطاعات من الجملة

ان يكون جلاله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا

ان يكون جلاله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا
بجباله وفضله منزوبا

حلا ولا وان كان غير المصير في
القد من النور مع المصير والادب
فذلك المبدأ والعقل والاعتدال
والله اعلم بالصواب

الافعال فيمكن المنق بلا الله كل فاعل سوى الله
او في توحيد الصفات فيكون المنق بها كل ما عدا
او في توحيد الذات فيكون المنق بها كل ما سواه
او في توحيد الجمل باعتبار مفعول فينفي
عنه شهودا لجمال بشهود التفصيل واما آداب
الذكر فتقديم الطهارة عن الحدث والنجس
وصلاة ركعتين عند البعض يقدا في الاول
قل يا ايها الكافرون وفي الثانية الاخلاص
او المعودتين فيها سرا في النهار وجها را في الليل
فاذا فرغ جلس متوركا عند النقشبندية وهيئة
الشهد عند السائر متواضعا مستقبل القبلة
متفرقا عن كل خطرة وشغل ثم يستغفر الله
خمسا وخمسة عشر او خمسا وعشرين عند
النقشبندية وسبعين عند الشاذلية ومائة
عند السائر ثم يدعو الله بقبوله واتباع السنة

حلا ولا وان كان غير المصير في
القد من النور مع المصير والادب
فذلك المبدأ والعقل والاعتدال
والله اعلم بالصواب

من غير حرفة ونية
كما قال عم اغا الاعمال
الرحمان بالغيب وجاء قلب منيب وقال من خشي
وقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتي الله قلبه تقوى
وقال لما رث بليدة العبد قلبا قلبا القلب عن الله فقال
عن عوايقه مني بغيره الى حجة خالقه وقال القلب
رابعة العبد وية بغيره الى حجة خالقه وقال القلب
بجالت في الملكوت ثم رجعت اليهم بالدين عن الله ولولاها
سورة ميمونها في الاخرة فاذا اراد الله به غير ذلك
بغيرهما في ما اراد الله به غير ذلك
بغيرهما في ما اراد الله به غير ذلك

بغيرهما في ما اراد الله به غير ذلك
بغيرهما في ما اراد الله به غير ذلك
بغيرهما في ما اراد الله به غير ذلك

[illegible]

٧

وعند الشاذلية
طريق النفي والاثبات
وقد وضع ابراهيم المهاجر الشاذلي
في لاله الا الله رسالة في الجواهر
بخط قواعده التوحيد قال في الجواهر
الترتيب ونسبته التي هي سره وادام الله
هذا الظاهر وان لم يكن مع سركه
اعتدال القلبية والاعتماد على الربوبية
لا اله الا الله على الحركة والجملة
الكين لتقوى على الحركه والجملة
هذا ظاهرا واما باطنا فالاعتماد على
الاخلاص على سبيل مستل الذي هو مشكاة
فترك خصاياه الجواهر والباطن عما سوى
على خلق الباطن من الظاهر والباطن لا يسر الذي هو مشكاة
الله ثم لا يخذله من الجواهر والباطن لا يسر الذي هو مشكاة
فنيضة القلب النوراني المعنوي ما تأييدها من مشكاة
العهد والى جانبها الايمن ثم الى علاه راجعا حتى تصل
بها الى التاخذ هو المحيط والمأخوذ ما تضمنته كلمة
انظر والوضع ما تضمنته كلمة الاثبات والنفي
محصولك في ذهابك من مشكاة البعد وفي اياك
من علاه راجعا الى التاخذ فتقارقه بالاثبات
والسفي ففما اخذك منه الى مشكاة البعد والى
الى مشكاة البعد راجعا الى مشكاة البعد والى مشكاة
عودك اليه من اعلا البعد راجعا الى مشكاة البعد
للعالم العلوي فافان عن ماسي مسيغاب
معنى لا اله الا الله ههنا ماسي

الامكان وبعد ذلك يلحق المرید بالنفي والاثبات وقيل بعد
الاستغراق والاستهلاك وقيل بعد قطع الخواطر واما وقيل
بعد ظهور الحضور التام وقيل بعد الاطمئنان والتزاع لفظ
وكيفيته ان تلقى ولا جميع الشعور والادراكات الى قعر القلب
للقوف التام ثم تخرج النفس من الاثبات عنفا الى انتهاء القصر
بقصد اخراج الخواطر والمواجس فانه اعظم ما يدفع به الخواطر
في جميع الاوقات ثم يجلس النفس ثم يلاحظ لفظ لا وتخيلا
مستطيلا من السرة الى ام الدماغ مع ملاحظة معناه الذي
هو النفي والاثبات ثم يلاحظ لفظة الله فيجبر الخط من ام الدماغ الى
الكف الايمن ويلاحظ النفي بلا المعبود لو كان مبتدئا
المقصود لو كان متوسطا والموجود لو كان منتهيا ثم يلاحظ
لفظة الا فيجبر ذلك الخط من رأس الكف ما را على اللطائف
بحسب الخيال والاحمال الى قعر القلب ويريد منه الاستئناس
فيلقي لفظة الله بعظمة وشدة وغاية القوة الى قعر القلب
ويوتر في العدد وفي اخره يتخيل بها كلمة محمد رسول الله ثم يطوق

النفي والاثبات ملاءمة
مت اعلم ان الوقوف وهو اقرب الطرق
الى الله تعالى بعد طرق المراقبة قال الجدد في سيرة السالكين
الساكن في طريقه بساتين الاشتغال لا تشغله بالوقوف
وبعد ذلك يتأثر في القربة ويوصله اليه كما في حكم
ان الوقوف القلبي هو التوجه بالروح الانساني
من جهة القلب لا انما يتعلق بالروح في البدن
لان الروح الانساني انما يتصرف في الروح من جهة
القلب وبعد ذلك يتوجه الى حقيقة الروح من جهة
بواسطة القلب فمن يتوجه الى حقيقة نفسه ويتكشف
القلب يطالع على حقيقة نفسه ويتكشف الى معرفة ربه تعالى
له انوار روحه وكالات نفسه ويتكشف الى معرفة ربه تعالى
حقيقته وبمعرفة سر ارحمته ذاته تعالى ويتكشف الى معرفة ربه تعالى
واسماؤه تعالى في المظاهر كلها على معنى من كشف نور نفسه
يعني الروح الانساني في حقيقة جميع ما في الخلق
من قلبه فقد يتكشف له في ربه تعالى في حقيقة
الروح الانساني كما كانت
نفسه

وتركى النفوس عن ذلك
الصفات الحيوانية والصفات
على الدوام والصدق والاختلاص
الذنية والانسانية وكان صلواته
الطبيعية للصحة والبر والعدل
الكلمة نفوسهم كان لا يحصل
وتركية القديمة هذه الكلمة الطيبة
والسعادة القديمة اذا تلقوا الذكر
والتركية من هذه الكلمة الطيبة
الاسماء الالهية الا اذا تلقوا الذكر
عامل كامل فاعلم معنى القرآن
سنة الحديث والسنن وقا من
ملقنا اياها عن شيخنا في المشايخ
هكذا تسلسل ذلك التلقين في المشايخ
سورة نوري من الوفاء القلبي وهو ان يتوكل
الحق اشارة قلبه بعد تحرير عن الشوائب
يلاحظ بدنه في وسطية بين
ناظرا من اقطار الا...

والوتر في العدد وأما المقامات فهو ان تلاحظ حين الذكر جميع
العبادات كان الله تعالى ناظرا اليك وحاضرا بك وهو مقام الاحسان
لقول سيدنا لا كون الاحسان ان تعبد الله تعالى كأنك تراه فان لم تكن
تراه فانه يرالشئ اذ لم يكن لك قوة على ملاحظة كأنك ناظر اليه فاعبد
كأنه ناظر اليك بان تلاحظ نظره تعالى محيط بك من جميع جهاتك
وانت في وسط ذلك النظر تدوب وتصغر حتى لا يبقى لوجودك
اثر ثم تترقى عن ذلك الى تخيل أنك في نور ربك البسيط الواحد في
المجرد من غير تعلق بشئ وغير مكيف بكيفية اصلا وغير منقسم
للاقسام التي تتبدد بل هو محيط بجميع الموجودات من الجسمانية
والروحانية الذي هو بكل شئ محيط لقوله تعالى وكان الله بكل شئ
محيطا ثم تترقى عن ذلك الى مشاهدة الذات العلية المنزهة
عن الشبه والمثيل والكيفية وهو ناظر اليك ومعك اينما كنت
لا كمعية متخيزين بل على ما يليق بشأنه لقوله تعالى وهو معكم
اينما كنتم ثم تترقى مع تلك المشاهدة الاولى الى المقام الثاني
المسمى بالاحدية بمعنى ان الله تعالى هو الواحد الباقى الصمد

ويقول المتشابهات وقلبه الى قلبه المحييين
هي ان توجه الى قلبه بالانهاية وصفاء
ويتصور في جو روحه النوران ويتصور روحه محيطا بتلك
العالم كالطير في الهوى ويتصور في تلك الروح ويتشوق في تلك الصور
الصور ومحاولة بذلك الروح ويتشوق في تلك الصور ويتشوق في تلك الصور
ان تلك الصور بالتخيل والتشوق في تلك الصور ويتشوق في تلك الصور
بالشكر والار فيه معنى يكون على ذلك التصور
النوعية الكلية لا انقسام لا انقسام
بجميع تلك الصور التي لا نهاية
لتكيفا بهذه الكيفية عرف حقيقة
روحه لان حقايق العالم
ودليله

وعدم الصبر وحجته عليه السلام واتباعه
قال زروق رضي الله عنه الاصول ثلاثة خشية الله
في السر والعلانية والعدل في الرضاء والغضب
والقصد في الغنى والفقر والفدوع ثلاثة
حفظ الحرم ولزوم الخدمة وتبصية اللقمة
وتحقيقها بثلاث افراد القلب لله في جميع الاوقات
واتهام النفس في جميع الحالات واتباع
العلم بالحركات والسكنات وتقيمها بثلاث
حسن الخلق في معاملة الخلق والرفق
في تناول والتأني في التوجه وقال اصول الخير
ثلاثة التواضع وحسن الخلق والتبصية فالتواضع
تبعه ثلاث لا تصاف من نفسك وتترك
الانتصاف لها وخدمة المؤمنين وحسن الخلق
تبعه ثلاث العطف في الرضاء والغضب والقصد
في الفقر والغنى والخشية في السر والعلانية والتبصية

من أنواعه
 ما قيل على جوان وقيل
 ما غاقت ذلك فاستحله في نفسه
 ما يليق به ذلك فاستحله في نفسه
 ما قيل على جوان وقيل
 ما غاقت ذلك فاستحله في نفسه
 ما يليق به ذلك فاستحله في نفسه

وهو كمن باللسان وحده وصحت
اللسان وهو كمن باللسان وحده وصحت
اللسان وهو كمن باللسان وحده وصحت
اللسان وهو كمن باللسان وحده وصحت

والهشدة والبخل والحقد والكفر والبدعة والجهل
وكفران النعمة والجزع والشكوى واليأس والقنوط
من رحمة الله والآمن من مكر الله وحسب الظلمة ونقص
الصالحين وتعلق قلبه بأسباب الدنيا وحسب الجاه واللعن
والثناء وخوف الذم واتباع الهوى والتقليد والتذلل
للدنيا والشماتة والخبث والتهور والغدر وخلف الوعد
والطيرة ومساء الظن وحسب المال وحسب الدنيا والحرص
والسفه والبطالة والجملة والتسوف بالعمل والوقاحة
والحزن في الدنيا والخوف فيه والفتنة والعناد والتمرد
والأبا والتفان والجريرة والعبادة والشر والخمود وحسب
الشهوات والأصرار على المعاصي وخوف الفقر ومخط
المقدور والغفل والغش وطلب العلو وحسب طول البقاء
في الدنيا للتمتع والغضب والبغضاء والآفة والعداوة
والطمع والبذخ والاشتر والبطر وتغريم الاغنيا والامتنان
بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس واللباهاة ولا تتكلم

وكان يكون سبب الفكر الجبره بسبب ورود كثر
عن صحت القلب فقال ترك الفكر بسبب ورود كثر
عن صحت القلب فقال ترك الفكر بسبب ورود كثر
عن صحت القلب فقال ترك الفكر بسبب ورود كثر

الكلام في صوته الله تعالى
عنه باسكات ذلك الشخص وقال
بعض الحكماء انما خلق الانسان لسانا واحدا
وعيانا واذا كان ليصبر ويبصر اكثر مما يقول وتكلم
لسان الانسان مثل السبع ان لم يتكلمه فلا عليك وتكلم
العارف اذا سكت ملك والحبيب اذا سكت ملك
تت اطلان الحسد حرام مذموم قال الله تعالى فاقصروا
ما سدا احسد ختم السورة التي جعلها حوزة فاقصروا
من الحسد وقال عمم ملك من اصبل كل خطيئة فاقصروا
واحد روه من الكبر فانه منع والبس فانه حمل قابيل
والحرص فانه حمل دم لا يسود وقيل فانه حمل قابيل
على قتل هابيل وقيل فانه حمل قابيل على قتل هابيل
لا يرضى بقضاء الواحد وقيل فانه حمل قابيل على قتل هابيل
ما ظهر منها وما بطن هو الحسد وقال لا يرضى بقضاء الواحد
قال ثور في الحسد سنة فقلت ما اطول عمرك قال ثور في الحسد سنة

منها ما لا يرضى بقضاء الواحد وقيل فانه حمل قابيل
على قتل هابيل وقيل فانه حمل قابيل على قتل هابيل
لا يرضى بقضاء الواحد وقيل فانه حمل قابيل على قتل هابيل
ما ظهر منها وما بطن هو الحسد وقال لا يرضى بقضاء الواحد

الماسوي واثبات الثبوت الحق
بمعنى حال النبي عنك وجه البشرية
والخاطر البشري في حال الاثبات يظهر في
الانفس فالتبليد وهو ما اعطاه الله الروح
بحسب الاستعداد والابن من القرب الثاني الذي
عباده قبل ان يحصل له السكر والخير والغيبة
فبعضهم اول ما يحصل له وجود المدم وهو انقضاء
بعضهم اول ما يتحقق له وجود المدم وهو انقضاء
والموجود البشري وان لم تظهر له التيقن عند ذلك
وجود البشري وان لم تظهر له التيقن عند ذلك
في الجذبة الالهية وان لم تظهر له التيقن عند ذلك
العدد طائفا هو من القصور في الشرح والتبليد
والرباطة للشيخ والمناجاة بامر الشيخ والشيخ
في كل حال فبرعاية هذه الشروط والمريد على طريق القيص
على مضمون الذكر على اعتقاد او اتباع في القيص
الغيبية في شيء من عمل واعتقاد او اتباع في القيص
لزم الكذب في قوله لا اله الا الله كما قال عم من قال لا اله
الا الله ولم يعمل بجهتها ما قال الله تعالى كذبت يا عبادي
من اول الامر مع الجاهلية في مراعات الشروط والاب
وتجديد بد العبد مع الشيخ فان كلمة الايمان اي لا اله
والاعتقادات من جميع الاعمال

الى شيخ انما يحصل بالتلقين والتعليم من شيخ ما ذون الجاه
صحيحة مستندة الى شيخ صاحب الطريق وهو الى المنوعم
وكان الذكر لا يفيد فائدة تامة الا بالتلقين والاذن
بل جعل الاكثر شرطا وكان الشيخ في الذين مقدم النسب
على الاب في الطين كما قال بعضهم نسب اقرب في شرع
الهوى بيتا من نسب من ابوي وكان السالك لا بد له من مرشد
حسي كالشيخ او معنوي كآلهام وحسن التفقه في الكتاب
والسنة واجماع الامة مع التيقن والاعتبار والتفكر
بمساعدة التوفيق واللفظ والعناية او يغنيه الله عن ذلك
كله بمنح من فضله وجذبها في فصل من غير مشقة وجبت
ذكر الا سانبذ في كل طرق الى رسول عم اعلم ان من لا يفر
اباه واجلاده في الطريق فهو مطرود وكلامه دعوى
غير مقبول وربما انتسب الى غير ابيه فيدخل
في قوله عليه السلام لعن الله من انتسب الى غير ابيه
وقد اجمع السلف كلهم على ان من لم يصح له

مقصودية الغير وصلى
التبعية لذكر ان لا يكون مباداة
في ذكره لان معناه لا مقصود الا الله والاب
جملة الانبياء طلبة الحلال والنجاة من حلال الدنيا
وابيع في جانب النبي في جانب الانبياء بلاتيات الحلال
والهوى والشهوات وظهرها في جانب الانبياء والمعارف كلها
الانبياء في جانب النبي في جانب الانبياء بلاتيات الحلال
العبودية والنسبة الجاهلية مع القدر والمعارف كلها
حدا علم ان هذا التشبيدية وفريد هذه
تشرقت باخلا الوقت واعلم زمانه وان الطبع البشري قدس
طافتها على شيخ اجد بن سليمان عن معالي الاسرار
مسبلا ولياء الحاج المعلوم والكمال عن معالي الاسرار
وهو قلنا خذ بيدك المصطفى في الله للكتاب الجاهل
والحقيقة قطب الاوتاد في الجاهل في الله للكتاب الجاهل
الا بالان والاشنة بمصبا حيا في الجاهل في الله للكتاب الجاهل
الاهلوي قدس سره عن المعنوي الشيخ صلا الله عليه
عن المشرف بالقبلي الذاتي والصفاني

نسب

الذات لا الهية على الدوام مع افاء
محق العبودية على ما اقتضاه الوقت وذلك
العبودية الدائمة انما يحصل اذا ذكرت كلمة التوحيد
بنبي لقوام البشرية واشياء التوحيد بهذا الالهية
فانما ذكرت كلمة التوحيد عن الطبيعة البشرية غسخت
المخالفات وكشفت بنفحات العناية عن جميع
ظلمة الضلالة وحقق الظاهر والباطن حقيقة
الذكر الامكان من ذكر كلمة التوحيد في نظر الوجود
في سيرة ذلك الناكر عبد الحق لا عبد الشيطان ولا النفس
والهوى ويكون في انوار الاحدية من حيث الذات والصفات
ويستهلك في انوار الاحدية عن مرتبة الربوبية في كل مقام
ويبين مرتبة العبودية على ما يقتضيه الوقت والان ومغنى
ويطلى كلمة حقها على ظهور النسبة للقرب والوصول والمكان
دوام العبودية والعبودية الجامع لا يفنى عليه شيء
بين الربوبية والعبودية عن مرتبة الربوبية في كل مقام
كلها كما قيل من عرف الله عرف كل شيء ولا يفنى عليه شيء
قال النبي قدس سره عند ما سئل بفتح طريق الافادة اي
افادة العلوم الشريعة حتى يتفهم بها السحاب الافادة
من الطالبين والذي نفسي بيده ملخصون قلبي
من علوم الاولين والآخرين وهذا المعنى
في كلام الانبياء والمرسلين فهو القصد الاقصر والمسند
في الدنيا والآخرة وهو الهداية العظمى واللطيفة
الكبرى والسعادة العليا وكان قاب فوسيداً وادامتها
واما حقيقة التوحيد فالقول في اللغة الحكم بان الشيء
واحد والعلانية واحد يقال منه وحدته اي وصفته
بالوحانية كما يقال جمعته اي وصفته بالجمعية للزيادة
وفي اصطلاح اهل الحقيقة هو تجريد الذات لا الهية عن
كل ما يتصور في الافهام واحداً في الانقسام في ذاته
ومعنى كون الله تعالى واحداً في الانقسام في ذاته
وفي الشبه والشرك في ذاته وصفاته وقال النبي
اذا شئتم ان تعرفوا الله فاعرفوا ما خلق
الربوبية وتندرس العلوم ويتبين
العبودية من ان لا يعرف بل يعرف العبد لا يعرف
من العبد كما لا يعرف من العبد لا يعرف
فليس بفعله كذا لا يعرف من العبد لا يعرف
والمعرفة بوجوده فيه لا يعرف من العبد لا يعرف
الانتهاء وقيل التوحيد سقاط الالهية
ومعناه ان لا نقول بولي ومشي وقال النبي
ما شئتم ان تعرفوا الله فاعرفوا ما خلق

الذكر واما نسبة الباطنية في تلقين لا ذكاً والقلبية وذلك
بأشياء من غير نفي بلفظ اسم الذات لقوله تعالى لرسول عم
قل الله ثم ذرهم وهذا نسبة الصديق الاعظم التي
اخذها باطنا عن النبي عم وهكذا هو الذكر الذي وقر
في قلبه رض وعنى به لقول النبي عم من ربه ما فضلكم
ابوبكر بكثرة صوم ولا صلوة بل بشئ وقر في قلبه وقد
تفرعت نسبة جميع الطرق من هاتين النسبتين فهما
اصلان وعليهم عون الرحمان واما التوحيد
بلا اله الا الله فان كل من توجه وقلبه لغير الله حجب عن
الله تعالى وكل من ذكر وقلبه بغير مذكوره حجب بال
حجاب فاذا تطهرت ظاهرك من الانجاس والادناس
وباطنك من الوسوس والظنون والاهام فقل
خمسة الف مرة لا اله الا الله واقله اثني عشر عند الشاة
وياك ان يكون ذكر عدد بل حضور ومعنى واصل الذكر
التلذذ والحلاوة فان غلب عليك خشوع ودموع

الاولين والآخرين وهذا المعنى
في كلام الانبياء والمرسلين فهو القصد الاقصر والمسند
في الدنيا والآخرة وهو الهداية العظمى واللطيفة
الكبرى والسعادة العليا وكان قاب فوسيداً وادامتها
واما حقيقة التوحيد فالقول في اللغة الحكم بان الشيء
واحد والعلانية واحد يقال منه وحدته اي وصفته
بالوحانية كما يقال جمعته اي وصفته بالجمعية للزيادة
وفي اصطلاح اهل الحقيقة هو تجريد الذات لا الهية عن
كل ما يتصور في الافهام واحداً في الانقسام في ذاته
ومعنى كون الله تعالى واحداً في الانقسام في ذاته
وفي الشبه والشرك في ذاته وصفاته وقال النبي
اذا شئتم ان تعرفوا الله فاعرفوا ما خلق
الربوبية وتندرس العلوم ويتبين
العبودية من ان لا يعرف بل يعرف العبد لا يعرف
من العبد كما لا يعرف من العبد لا يعرف
فليس بفعله كذا لا يعرف من العبد لا يعرف
والمعرفة بوجوده فيه لا يعرف من العبد لا يعرف
الانتهاء وقيل التوحيد سقاط الالهية
ومعناه ان لا نقول بولي ومشي وقال النبي
ما شئتم ان تعرفوا الله فاعرفوا ما خلق

عنده وقيل لا يبي بكر الطساق
ما التوحيد فقال توحيد وموحد
هذا توحيد ام توحيد وتوحيد
لا يزداد على مروي الايام
اصولنا في التوحيد خمسة اشياء
وافراد القلم والتوحيد عباد
ونسيان ما عدا الله والاعلان
وعبادته صالحة الكونين وعن
فيها وهو الجود عن الكونين
عند ذكرها وذلك هو المبدأ
مفتاح الجنة وقد ورد ذلك
ومن قال لا اله الا الله خالصا
اذا قرأ في كتاب الشهادة تنقيت
احمال الله تطلب مع العبد ليس
الوجود لسان الموجدات يجوز
ذكرنا يحصل بها فوائد التهليل
الى عما من الايمان فانه حقيقة
اما الاول فانه لا يخلو من
من الجليل لانها انصاف بالزهد
فان كانت اليد معجزة غناء
العبادة لولا كماله الخاصة
ومنها في النفس عن الغلق
بما لا بد من زواله ومنه
التوكل وهو ثقة القلب
بجيت ليس الا سباب ولا
ثقة بسباب وجوده وعدمه
بالاسباب وعظمته بدوام
من الله وعظمته بدوام
والامساك عن الشكوى وهو
وغيره ومنها الغنى وهو غنى
الاسباب فلا يعترض على
بمن صدر منه نقص يد القلب
الفقر وهو نقص عند شئ
بان حاجته ليست عند شئ
بالكلية مدسا واما في
لا بد منه على حكم الشرع
مطالبة الخلق بالاحسان
الله تعالى احسانه واساتمه
عليها اللهم الا ان الشريعة
وهو انفراد القلب بالثناء
في ذكرها وادائها والنفق
واما الثاني فانه لا يخلو
وهنا مشا هدا ولا ولياء الله
من يوم

واحتراق واختراق فذلك علامة الفتح ولا يزال الذكر يذكر
حتى يدرك العجايب والغرائب والامرار العظيمة
والكيفية الفخيمة ثم لا تحرك لسانه بالذكر ويبقى الفكر
وهو مقام الاكابر وفيه كلام فاعرف وهذا التوجه
سريع الفتح واكثر العباد تركوا العبادات والرياضات
واشغلوا بالتوجهات حتى احرقوا الذكر من قلوبهم ما سوا
الله وتوقفوا فاذا كان مع رياضة حصل الكمال الاعظم
سريعا البتة بلا شك واما خواصها فروى ان من قالها
سبعين الف مرة فداء الله من النار وقال عم ما قال
احد لا اله الا الله مخلصا من قلبه الافتحت له ابواب السماء
حتى يفضى الى العرش ما اجتنب الكبار وعز الصغابة
من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه ومدها بالتعظيم
غفر له اربعة آلاف ذنب من الكبار ومن كان يخشى شيئا فليقل
بعد صلوة الصبح استكفي كل شر بلا اله الا الله مائة مرة فانه
يكفي ما يخاف ومن كتبها على خاتم فضة في الساعة الاولى

عنده وقيل لا يبي بكر الطساق
ما التوحيد فقال توحيد وموحد
هذا توحيد ام توحيد وتوحيد
لا يزداد على مروي الايام
اصولنا في التوحيد خمسة اشياء
وافراد القلم والتوحيد عباد
ونسيان ما عدا الله والاعلان
وعبادته صالحة الكونين وعن
فيها وهو الجود عن الكونين
عند ذكرها وذلك هو المبدأ
مفتاح الجنة وقد ورد ذلك
ومن قال لا اله الا الله خالصا
اذا قرأ في كتاب الشهادة تنقيت
احمال الله تطلب مع العبد ليس
الوجود لسان الموجدات يجوز
ذكرنا يحصل بها فوائد التهليل
الى عما من الايمان فانه حقيقة
اما الاول فانه لا يخلو من
من الجليل لانها انصاف بالزهد
فان كانت اليد معجزة غناء
العبادة لولا كماله الخاصة
ومنها في النفس عن الغلق
بما لا بد من زواله ومنه
التوكل وهو ثقة القلب
بجيت ليس الا سباب ولا
ثقة بسباب وجوده وعدمه
بالاسباب وعظمته بدوام
من الله وعظمته بدوام
والامساك عن الشكوى وهو غنى
وغيره ومنها الغنى وهو غنى
الاسباب فلا يعترض على
بمن صدر منه نقص يد القلب
الفقر وهو نقص عند شئ
بان حاجته ليست عند شئ
بالكلية مدسا واما في
لا بد منه على حكم الشرع
مطالبة الخلق بالاحسان
الله تعالى احسانه واساتمه
عليها اللهم الا ان الشريعة
وهو انفراد القلب بالثناء
في ذكرها وادائها والنفق
واما الثاني فانه لا يخلو
وهنا مشا هدا ولا ولياء الله
من يوم

فانما انتى الورع والزهدي من انسان وادعى انه يصح
الملك العلى وصلاحه من انسان وادعى انه يصح
انفقه المصراع العلوى وادعى انه يصح
باب السفا بكثرة الادكار وادعى انه يصح
الرجح والمصراع العلوى وادعى انه يصح
ومصراع العلوى وادعى انه يصح
فانما انتى الورع والزهدي من انسان وادعى انه يصح
الملك العلى وصلاحه من انسان وادعى انه يصح
انفقه المصراع العلوى وادعى انه يصح
باب السفا بكثرة الادكار وادعى انه يصح
الرجح والمصراع العلوى وادعى انه يصح
ومصراع العلوى وادعى انه يصح

فقال ان نفس اذا طابتك بشئ آلت فلا تزال تعاود وتتم ولو بعد حين
حتى يصل الى مرادها وتحصل مقصودها الا ان يدوم صدق الجاهده
حتى تموت عن حظوظها وتسكن اغراضها فيستريح السالك من آفات
البته واما الشيطان اذا دعى الى زلق وقع فالفقه يتركها فهو يوسوس
بزلة اخرى لان المخالقات عنده سواء وكل خاطر يكون من الملك فانه
يا مره بالمعروف ونشوة بالقضائل ويزين له كسب الحسنات ويجزه
من السيئات ويعلم السالك جميع ما يحتاج اليه وكان استاذ الولى
وزجره في ضميره وليس له غرض في تخصيص فعل خير ولا اثم ولا
ان الخواطر هي موازين يحفظ بها الولى بدايته ويخلص بعرفتها
وللخواطر اربعة اولها الرباني وهو مصيبا بداويه تكون الفارسة
للمؤمن الكامل والمكاشفة عند السالك الصادق وترد بثلاث
تجليات بالجلال والجمال والكمال فاذا ورد بالجلال يحق ويهني
واذا ورد بالجمال يثبت ويبقى واذا ورد بالكمال يصلح ويهدي
وللخواطر اربع موارد فالخاطر الرباني يرد على الروح والملكى على
العقل والنفساني على القلب والشيطاني على الطبع واعلم ان الخاطر

فانما انتى الورع والزهدي من انسان وادعى انه يصح
الملك العلى وصلاحه من انسان وادعى انه يصح
انفقه المصراع العلوى وادعى انه يصح
باب السفا بكثرة الادكار وادعى انه يصح
الرجح والمصراع العلوى وادعى انه يصح
ومصراع العلوى وادعى انه يصح
فانما انتى الورع والزهدي من انسان وادعى انه يصح
الملك العلى وصلاحه من انسان وادعى انه يصح
انفقه المصراع العلوى وادعى انه يصح
باب السفا بكثرة الادكار وادعى انه يصح
الرجح والمصراع العلوى وادعى انه يصح
ومصراع العلوى وادعى انه يصح

فانما انتى الورع والزهدي من انسان وادعى انه يصح
الملك العلى وصلاحه من انسان وادعى انه يصح
انفقه المصراع العلوى وادعى انه يصح
باب السفا بكثرة الادكار وادعى انه يصح
الرجح والمصراع العلوى وادعى انه يصح
ومصراع العلوى وادعى انه يصح
فانما انتى الورع والزهدي من انسان وادعى انه يصح
الملك العلى وصلاحه من انسان وادعى انه يصح
انفقه المصراع العلوى وادعى انه يصح
باب السفا بكثرة الادكار وادعى انه يصح
الرجح والمصراع العلوى وادعى انه يصح
ومصراع العلوى وادعى انه يصح

المكاشفات ثم الوصول الى حقيقة المعرفة واعلم
ان للقوم في قطع مسافة النفس والتوصل الى
الحقيقة طريقين وهم بحسب ذلك فرقتين
فرقة بطريق الجلاء وهي استعمال الرياضات
وتذكية الاخلاق فمؤلا ان اخذ تلك الاعمال
عن شريع فهم الصوفية وآلا فهم الاشراقيون
من الحكماء الالهيين وفرقة بالاشتغال بالعلوم
والبحث ومؤلا ان استند والى شريعة فهم المتكلمون
والآ فهم المشاؤون قال احمد زروقي عن فريق الاول
يقولون ان النفس في اصل نشأتها كالمرات صفيقة
نظيفة يتجلى فيها كل شئ يقابلها من الماضي الوجود والآن
منه لكنها المعرفة عن ذلك يا حاد الامرين
اما صدياها بصور الاكوان شهودا واعتمادا واستنادا
وانصرفا عنها عن المقصود بالتوجه الى غيره من العلوم
والعمليات وغيرها مما يصرفها عن المقصود بانطباعه

خفف بانقطاع المملكات من كل جانب
فاذا عرفت هذه الوطحات المملكات لا يبرح
ان السالك يحتاج الى المثل الكمال والشيخ الفاضل
مفضل المريدين عن الممالك ويرشدنا الى المسالك
فلا يسلكه الا من يريد مقدم سباق في تشاد دليل
ويقعه مقالته ونظمتها في قصده فآله
وقال نجم الدين الكبري كما ان المطرقة والسندان المجلدة
استاذ لك لا تضل الا شيئا في مجملها لا يتحقق وجود شئ
مع الشيخ وترك الا عراض ودوام الرغبات بما قد من انقلد
والفهم والقبض ملا حظا قوله تعالى ان تكرر هو اشياء وهو
غير لكم ومحققا بان الله تعالى انهم بالعبد من الوالدة يولد لها
واعلم بمصلحة العبد من نفسه والشيخ فمطلها هو وجه واعلم
والانقياد الى الشيخ سلوكك في الطريق المستقيم باشتغال
ان الجذب والاجتناب عن نواحيه لا نتيجة له اصلا خارج النظم
او من الحق والجانبين فغاية السلامة من مواطن السلوك
في حيز البعد والاجتناب عن النواحي من غير جذب اليها
سقوط التكلف به كما في المطالبات الوافية وكذلك السلوك
بامتنان لا واما من لا يجتنب في حيز العلماء والعباد من اهل
الظلمة لا نتيجة له غير الدخول في حيز العلماء والعباد من اهل
من العلم والعبادة فيراهم
غير فاضون اقدارهم ويكفون في باطن
واما السلوك او لا يتم الجذب ثانيا او بالعكس فلهذا
الرجلان هما اهل الله وخاصته فالسالك المجتهد في هذا
وعلم يعلم فوره الله تعالى علم عالم الخلق من قبله على الاربعين
عليه عظيم الجذب وبلسانك على عالم الخلق من قبله على الاربعين
صباحا ففوت ربنا بيع الحكمة من قبله على الاربعين
الله تعالى وتقوا الله ويعلمكم الله واعلم بان الشريعة
المجديت لمن تامل جميع الاحكام المشروعة فيها على الوجه
المشروع دون البدعة داعية الى تحصيل الجذب لا لشي
واما العمل بها على طريق البدعة في مبعلة عن الجذب
ولنا حديث في البدعة وسير الالهي والشيخ والشيخ
والاحاديث بدرك الجذب وسير الالهي والشيخ والشيخ
طاعة بدرك الجذب وسير الالهي والشيخ والشيخ
الله تعالى رايته خاشعا متصدعا من خشية الله
على جبل رايته خاشعا متصدعا من خشية الله
وقال مثاني تقشع جلود الذين الاله وقال عم الهيم
اني اعوذ بك من قلب لا يخشع وقلوب الشاكرين
الصحابه الصديق وكثرة النافق والكلمة الشديدة
والاضطراب والضرب على الارض وامثال ذلك
مما يدل على خشوع القلب على الارض وامثال ذلك
وكان هذه الطائفة مثلها النفس

مفضل المريدين عن الممالك ويرشدنا الى المسالك
فلا يسلكه الا من يريد مقدم سباق في تشاد دليل
ويقعه مقالته ونظمتها في قصده فآله
وقال نجم الدين الكبري كما ان المطرقة والسندان المجلدة
استاذ لك لا تضل الا شيئا في مجملها لا يتحقق وجود شئ
مع الشيخ وترك الا عراض ودوام الرغبات بما قد من انقلد
والفهم والقبض ملا حظا قوله تعالى ان تكرر هو اشياء وهو
غير لكم ومحققا بان الله تعالى انهم بالعبد من الوالدة يولد لها
واعلم بمصلحة العبد من نفسه والشيخ فمطلها هو وجه واعلم
والانقياد الى الشيخ سلوكك في الطريق المستقيم باشتغال
ان الجذب والاجتناب عن نواحيه لا نتيجة له اصلا خارج النظم
او من الحق والجانبين فغاية السلامة من مواطن السلوك
في حيز البعد والاجتناب عن النواحي من غير جذب اليها
سقوط التكلف به كما في المطالبات الوافية وكذلك السلوك
بامتنان لا واما من لا يجتنب في حيز العلماء والعباد من اهل
الظلمة لا نتيجة له غير الدخول في حيز العلماء والعباد من اهل
من العلم والعبادة فيراهم
غير فاضون اقدارهم ويكفون في باطن
واما السلوك او لا يتم الجذب ثانيا او بالعكس فلهذا
الرجلان هما اهل الله وخاصته فالسالك المجتهد في هذا
وعلم يعلم فوره الله تعالى علم عالم الخلق من قبله على الاربعين
عليه عظيم الجذب وبلسانك على عالم الخلق من قبله على الاربعين
صباحا ففوت ربنا بيع الحكمة من قبله على الاربعين
الله تعالى وتقوا الله ويعلمكم الله واعلم بان الشريعة
المجديت لمن تامل جميع الاحكام المشروعة فيها على الوجه
المشروع دون البدعة داعية الى تحصيل الجذب لا لشي
واما العمل بها على طريق البدعة في مبعلة عن الجذب
ولنا حديث في البدعة وسير الالهي والشيخ والشيخ
والاحاديث بدرك الجذب وسير الالهي والشيخ والشيخ
طاعة بدرك الجذب وسير الالهي والشيخ والشيخ
الله تعالى رايته خاشعا متصدعا من خشية الله
على جبل رايته خاشعا متصدعا من خشية الله
وقال مثاني تقشع جلود الذين الاله وقال عم الهيم
اني اعوذ بك من قلب لا يخشع وقلوب الشاكرين
الصحابه الصديق وكثرة النافق والكلمة الشديدة
والاضطراب والضرب على الارض وامثال ذلك
مما يدل على خشوع القلب على الارض وامثال ذلك
وكان هذه الطائفة مثلها النفس

لا تجلبنا ما بهل قوال السلف
بل تتبع آثارهم فمن تتبع الكتاب والنمازل والسنة فظفها
عرف ما قلنا فلما علم الأحوال والمنازل والسنة فظفها
بالأخبار ما بهل قوال السلف
ومن غلب على قلبه وهو طريق الحق من أول القدم والعلو على الحق
من غلب على قلبه وهو طريق الحق من أول القدم والعلو على الحق

فأعلوم التي يحتاج إليها أربعة علم الآلات والصفات
وعلم الفقه والفتوى وعلم التفسير والحديث وعلم
الحالات والمنزلات وما يجري فيها من الأدب
والمعاملات وأما السلوك قالوا أن الطريق
على ثلاثة أقسام والناس بحسب اختلاف
أحوالهم ثلاثة أقسام لكل منهم طريق فالأول
ذو الألامزجة الكثيفة والأفهام البعيدة التي
يعسر عليها محاولة التعليم ويدق عن إدراكها
دقائق التكليم فطريقهم بالسيادة والنسك
من كرامة الصلوة والصوم وقراءة القرآن
والج والجهاد وغيرها من الأعمال الظاهرة
لأن هذه الطائفة لصلابة أبدانها وقوة أركانها
وشدة جنانها تتحمل مشاق العبادة ولا يميل
منها بكن تصبر تألفها كالأموال المعتادة وأساكون
بهذه الطريق لا يزالون على هذه المناهج يرققون

بالعلم وحالها مطعون ولا للسلوك العامي بها فان يشفيه
عليها الأقوال الربانية ويستل عن علم حاله بوجه يشفيه
على عالم يثق بديانته ويلزم التقوى ولا يستقامة بغاية
وتضمن نفسه في قول مام معتبر غير مامة ثم يستند
جهد به بعد التمسك من قول مام معتبر غير مامة ثم يستند
قوله لا يدخل من قول مام معتبر غير مامة ثم يستند
في كل ما يتقى ويدرمعه غيره مامة ثم يستند
لا يمكن الوصول إلى معرفة الأصول والسعادة إلا بالخلوة
ولا بد منها للأرصاد التام لفعله عدم فانه شئبا ليدخل في
فان تعدد شئبا جاء الحق وهو في الغاية
وقلا من بالدعوة إلى الحق لجميع
الخلوة مبنية على تلك القضية قالوا يجب على المريد الطائفة
وان يقطع علاقته من الدنيا الثانية ويجمع حركاته وسكناته
مع الله في السر والعلانية الثانية ان يستأنس في
دخول الخلوة وان يجعل التواضع لديه طبعاً ولا يدخلها
بلاد ان الشيخ وحضوره قطعاً الثالث ان يدخل الخلوة ويصلي
فيها ركعتين قبل دخول المريد ويتوجه إلى الله تعالى يستسجد
الامر عليه وان يجعل فيها سجدات أربعين ركعة في كل صلاة
مقدماً رجباً الحق ميسلاً متعوي من مشرق النفس والشرط
بالله الطيف مخلصاً إليه بكرامة قصص المريدين قال ابن عطاء الله
ان لا يعلق همة بكرامة جميع المريدين قال ابن عطاء الله
عن الميسل إلى الكرامات تقف عند ما تكشف لها الآفاد
الاداء همة سالكت في قلبها مامك ولا تفرجت ظاهراً ولا خفياً
هوانا الحقيقة الذي لا يدخلها مشاع الشكر والحمد
الافاد حقايقها انما نحن قسمة فلا تكفر السادة من
ان يكون للخلوة مظلة لا يدخلها مشاع الشكر والحمد
النهار ففسد على نفسه طرق الخواص الظاهرة ففسد
شرط لفتح خواص القلب عند الانوار وبلازم
الوضوء فانه لا يدخلها مشاع الشكر والحمد
الافاد حقايقها انما نحن قسمة فلا تكفر السادة من
ان يكون للخلوة مظلة لا يدخلها مشاع الشكر والحمد
النهار ففسد على نفسه طرق الخواص الظاهرة ففسد
شرط لفتح خواص القلب عند الانوار وبلازم
الوضوء فانه لا يدخلها مشاع الشكر والحمد

ولا يترك في الخلوة
من ذكر في الخلوة
فانه رقيقة في طريقه وهو معه
بمعناه وروحا ينشأ

١٠٦
 الثامن ان تشغل قلبك بمعنى الذكر
 من اجل معنى الاحسان الذي له هياك وهو
 من اجل معنى الله كانه تراه فان لم تكن تراه فانه يراك
 ان تعبنا الله كانه يصبغ القلب من الطوبى الحسية
 من اجل معنى الصبر فانه يصبغ القلب من الطوبى الحسية
 التاسع القلب من الكبر وادب البشرية العاشرة القلب
 فيصفو القلب انما يدخل النور الى القلب من الطوبى الحسية
 في نفسه انه يكون السالك والهدى والدنيا ونفسه
 في نفسه ان يكون السالك والهدى والدنيا ونفسه
 الحادي عشر ان يكون السالك والهدى والدنيا ونفسه
 لا عداء الا ربعة الشيطان وكلما تجلى له في الخلوة من الصور
 وان يكون تارة كالغفلة في كل ما تجلى له في الخلوة من الصور
 فيقول ان الله ليس كمثل شيء او يقول ان الله ليس كمثل شيء
 سبحانه الله الذي ليس كمثل شيء او يقول ان الله ليس كمثل شيء
 جميع ما يراه ويحيط به في الخلوة من الصور
 من كونه فاداه عن الذكر او التوبة فلا تترك هذا
 او التوبة وسبيل التوبة ان المشاهدة في الخلوة من الصور
 فيقع اليقظ واللذة عقبا وما التوبة فلا تترك هذا
 عقبا الندام والا مستغفار التوبة في الخلوة من الصور
 اوتارحيا الامع شيخه لغرض وان
 الذي قامه الشيخ في الخلوة من الصور
 الكلام في الخلوة من الصور

لا رفع المعارج الى ان تتلطف منهم الكثائف
ويقربون من وطن تنزلات المعارف فيكشف
لهم عن سبحات المحبوب ويرون عجائب الغيوب
ويتلقون عرايس الاسرار وهذه الطريق
صعبة جدا والواصل بها كاد ان يكون فردا
والقسم الثاني ذو الافهام اللوذعية والاخلاق
السبعية والهيكل النيرانية والنفوس الالوية
نحوذ وى المناصب والترتب والمتفلسفين
في قيود شهود السبب والذين لا يملكون
نفوسهم في حال الغضب فطريقهم المجاهلات
والرياضات وتبديل الاخلاق وتزكية
النفوس والسعي فيما يتعلق بعمارة الباطن
والساكنون بها لا يزالون يردوا ضوئ
في قلع ما انطبع في نفوسهم من الاخلاق
الذميمة الى ان تذهب تلك الطباع وترجع

من عليه شرعاً في كل ما قد رجا منه أو إذا تعين
 الخطر من المذنب أو لو يسير أو إذا تعين المثلث عشر أن تكون
 مطلقاً في الأرض غير أنظر إلى أحد الخامس عشر ورقتة بشئ
 بلجنة وبالحاجة فتركها خطأ وظل فان وجد قربة في خروج
 فليكن له رفق يصلي معه في خلوة ولا في خلوة مع
 الجماعة بحيث يدرك مع الإمام تكبير
 الإحرام فإذا سلم الإمام لفروق تكبير
 إلى خلوته السادس عشر
 في الخلوة مطلقاً ولا يشتغل بالتبني والتبني
 بين المتواظفين ولا يشتغل بالملك والشيطان لا يكون إلا في خلوة
 أو التمييز بينهما وبين معرقه أقسامها لا يكون إلا في خلوة
 أنواع الأقسام المبتدئ لم يسلم له هذا المقام فنبغي أن ينبغ
 الجميع لثلاث أصناف من الخلوة الأولى في معنى أو حديثاً
 في مذهبها هل الذكر والمعنى من المعاني في غير تدبير الإحكام البشرية
 الآثاء أو رد عليه من الحقيقية من غير تدبير الإحكام البشرية
 الإلهية والواردات المحضرة من خاف النفس من الطهارة
 في مذهبها ويرجع المحضرة من خاف النفس من الطهارة
 السابغ عشران الاستراحة صراحة من ذلك ما لا ركان
 فإذا أتم المصاحفة والتربية والهوئية والتأدية في شتات الأحوال
 الأربعة المادية والتربية والتربية في شتات الأحوال
 المحجب البشرية في نظر إلى عالم الملكوت بعين قلبه في جميع الأحوال
 رتبة الثامن عشر الملائكة لا وسط الأمور في جميع الأحوال
 بعض الملائكة من الرجال فيكون بين جميع الأحوال
 وما خرج من الأنوار

[illegible]

مع جميع الناس ولولا ذلك لكانت الخلطة لا لاهل الخلطة
والنهيمة والتكلم بما لا يعنى وكما في القصة والخلطة
والفساد والمنكر فانها اذا كانت الخلطة لا لاهل الخلطة
كلها وكلها فقال له يا استاذ لا قد راعى هذا لاجل الخلطة
الناس فالتفت سهل الاصحاح فقال لا ينال احد حقيقة
عن عينه فلا يرى في الدار الا خالفه ويعرف ان الاصل
ولا ينفع اوليها من نظر الناس فلا يبالى بها الا
يوونه ومن لم يكن فيه هذا الوصفان فلا بد
له ان يتروك الخلطة مع الناس بشرط
حفظ الجماعة والجمعة

فاذا عرض لك عارض من جهة تتعلق بالاسباب
والركون الى الجهة الخصوصية في الاكتساب
فارجعها الى اصل المعرفة بالسوابق فيما قسم
لها واجدى لها وقل لها اتخذت
عند الله عهدا انك لن ترزقني الا بهذا
السبب او من هذه الجهة وضيق عليها
بالمعرفة وغرقها في بحر التوحيد
وقل ما شاء الله كان وما لم يشر لم يكن
ولنا قالوا غرق الدنيا في بحر التوحيد
قبل ان تغرقك وان عرض عارض
من جهة اكفاء العقل بما حصل لك
من علم او عمل او نور او هدى وخطاب
بنجوى فلا تغفل عن السابقة والخاتمة
ولا بد من فعل الواحد المختار يفعل ما يشاء
ولا يبالى بحسنة المقبل ولا بسيئة المدبر

ان من على نفسه عن وقوع
الفتنة بل يضره الى الجملات المتقطع
والا فتر كجها عز لا هل السلوك المتقطع
لطاخة الله ويقتصر عبادته على الواجبات والسنن
ثم يقدم في جميع الاوقات الى ان يحصل في قلبه ملكة
العبادة الذكورية فبعد ذلك الفرض والتقرب يشغل
تلك الملية الذكورية فبعد ذلك الفرض والتقرب يشغل
فيا ترى عمل فتور ولم يكن له دفعه بطريق فلا يعطل
لكن ان يشغل بنوع اخر من نحو صلاة او قراءة او دعاء
وقته بل يشغل الذكورية على كره القلبى ويحضره كان
او اورد من ذلك الاعادة على كره القلبى ويحضره كان
ولو تعبد من قبل الاجور والشواب ثم لا يمتد بشغل
احسن من طيقته ولا يترك تلك المراقبة احد ومكالمات وفي
عند الحاجة والبيع وقضاء حاجته من الملاحظات ولا يترك
فورا على احوال اليقظة وعند ارادة النوم وسكاته قبل في حال
وعند الحاجة والبيع وقضاء حاجته من الملاحظات ولا يترك

ان يكون العبودية كذا والله ان غاية القصوى من
الايمان والسلام والاحسان
وان عرض

وَأَنْ عَرَضَ لَكَ عَارِضٌ مِنْ خَطَرَاتِ الْعَدُوِّ وَالصَّادَةِ
عَنِ الْمَرَادِ وَالْمَرَادِ بِالْعِبُودِيَّةِ الْمُحَضَّةِ وَجُودِ الْحَقِّ
بِلاَ سَبَبٍ مِنَ الْخَلْقِ فَإِنَّهُ تَعَالَى يَقْتَضِي مِنْكَ
أَنْ تَكُونَ لَهُ عَبْدًا وَتَحِبَّ أَنْ يَكُونَ لَكَ رَبًّا
فَإِذَا كُنْتَ مِنْ حَيْثُ يَرْضَى لَكَ رَبًّا مِنْ حَيْثُ تَرْضَى
وَلَا يَدَّ عُنُقَكَ لغيره مِنَ الْحَقَائِقِ فَكَيْفَ بِالْإِيمَانِ
فَأَتَّقْ وَاسْتَعِذْ وَاصْبِرْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ
وَإِذَا كُنْتَ مِنَ الْخَوَاصِّ وَعَرَضَ لَكَ فِي مَعْرِفَتِكَ
الْوَسْوَاسُ بِمَا يَنْسِبُ إِلَيْهِ الْعِلْمُ مِنْ طَرِيقِ الْإِسْهَامِ
وَالْكَشْفِ مِنْ حَيْثُ التَّوَهُّمُ فَلَا تَقْبَلْ وَارْجِعْ
إِلَى حَقِّ الْمَقْطُوعِ بِهِ مِنْ كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ وَأَعْلَمْ أَنَّ الَّذِي
عَارِضُكَ لَوْ كَانَ حَقًّا فِي نَفْسِهِ وَاعْدَرَضْتَ
إِلَى حَقِّ بَيْتِ اللَّهِ أَوْ بَيْتِ رَسُولِهِ لَمَّا كَانَتْ
حَلِيكَ عَيْبٌ فِي ذَلِكَ لَا نَكَ تَقُولُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ
ضَمَّنَ لَنَا الْعِصْمَةَ فِي جَانِبِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

المعبر عنه بحق اليقين المحقق له في
العبودية على طريق الاستبلاك المنعكس
بجاه من مجال التحقيق بما سطفتها ولجبا إلى
الكتابين معهم والمرايطين بهم حجابا وحجبة فلقنه
انفكا سا وانصبا غا وشكست بها الصوفية عموما
بجذبة انقشبت يدية المنذرجة صديقيهم زيادة
على السنة والعزيمة والخصبة وتطهروا بها بالابتداء
الانتقاء بنام الاقبال فلتلهم صاحبها فلهذا
عظمى
مخارطة اهداء الله وفي اصطلاح اهل الحقيقة مخارطة النفس
الامارة بالسوء وتجليها ما شئت عليها مما هو مطلوب
شرعا وقال بعضهم الجهادة مخالفة النفس وقال بعضهم
منع النفس عن المألوفات والجهادة المخالفة للنفس وقال بعضهم
العلوم وهي توفيق الاعمال والجهادة مخالفة للنفس وقال بعضهم
الافعال فان مقاسات الجوع والجهادة مخالفة للنفس وقال بعضهم
الى تبديل الاخلاق في المذمومة والجهادة مخالفة للنفس وقال بعضهم
الوسول الى الله قال الله تعالى والذين جاهدوا في الله هدايته وقيل
قيل معناه من اجتهاد في عمل الله زاد الله هدايته وقيل
لا يمتنبا بعد التوبة في ابتداء السلوك ومن يك في ابتداء جهاد
جهاد قلم يشرب من نوايا ابواب هذه الطريقة او يكشف شي
من ظن انهم لم ياب من ابواب هذه الطريقة او يكشف شي
منها بل لا يزوم الجاهلة فهو غلط وقال الحسن بن عرفة
على ثلاثة اشياء الا اكل الاخذ القامة ولا تنقام الاخذ القامة
ولا تنكح الا عند الضرورة وقال ابراهيم بن ادهم لا تنال الرجل ذمة
الصالحين حتى يجوزست عفتا لا يملكها الا عند القلة
ويفتح باب المشقة الثاني يعلق باب العزوف يفتح باب النعمة
الثالث يعلق باب الراحة ويفتح باب التعب يفتح باب الدن
ويفتح باب السهر الخامس يعلق باب الغنى ويفتح باب الفقر السادس
يعلق باب الاملا ويفتح باب الاستعداد للوقت وقال ابو العباس
اذ قال الصوفي بعد خمسة ايام انا جامع فالزمنه المسوونون
بالكعب وقال ابراهيم بن ادهم انا جامع فالزمنه المسوونون
ان انواع الجاهلة كثيرة وكل من يريد ان يفتح باب الجاهلة
فغيره على قدر قوة المريد وضعيفة ومعرفة ما هو الاصل
الحالة والى زمان جهادته وغير ذلك من الجاهلة بالجاهلة
بالصوم والصلاة واشتغل بالملك من الجاهلة بالجاهلة
والعق وفي حق الفقير والفرير على الملك من الجاهلة بالجاهلة
بتراد الجاهلة والمنارة واظهار الفضل وترك العلم والفضل
والجلس وطلب التسلية والطلاعة والنكاح
من الجاهلة بالصوم والصلاة والطلعة والنكاح
والجاهلة في بعض المشايخ بتوك اعطاء الناس لقلوبها
اشق عليه من انيس الصوف الحشن وملازمة
الجاهلة مدة طويلة والجهاد
بالصوم في الصيف

منها الايات والاحاديث والكتب
على كبريتها والذين آمنوا بقوله الله
قد علموا ان النفس لا تملك
ما فعلت لقد وقره قد علموا ان النفس لا تملك
ما فعلت لقد وقره قد علموا ان النفس لا تملك
ما فعلت لقد وقره قد علموا ان النفس لا تملك

الذي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والذي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والذي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والذي يملك نفسه عند الغضب واليأس

يا لعلم فاصحبه معك ما وافق الطاعة وان خالفت
ابغضت بالعلم ما دام مع المخالفة فحقبه به
وتأديه لمخالفته به فقتله في هذا النوع
وكن من الشاكرين واما الجهاد بالنفس
فان مراكز النفس اربع مركز للشهوة في المخالفات
ومركز للشهوة في الطاعات ومركز في الميل الى
الراحات ومركز في العجز عن أداء المفروضات
فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم
واحصرهم واقعدوا لهم كل مرصد قالوا
اذا اردت الجهاد بالنفس فاحكم عليها بالعلم في كل
واضرب بها بالخوف عند كل خطرة واسجنها
في قبضة الله ايئتما كنت واشك الى الله كلما
غفلت فهي التي لم تقدر عليها قدامها
الله بها فان سخرت لك في قبضة ملبغديان
تذكر وانعمة الله عليكم وتقولوا

التي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والتي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والتي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والتي يملك نفسه عند الغضب واليأس

منها الايات والاحاديث والكتب
على كبريتها والذين آمنوا بقوله الله
قد علموا ان النفس لا تملك
ما فعلت لقد وقره قد علموا ان النفس لا تملك
ما فعلت لقد وقره قد علموا ان النفس لا تملك

التي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والتي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والتي يملك نفسه عند الغضب واليأس
والتي يملك نفسه عند الغضب واليأس

على الآخرة وعزم ان لا يعصى الله وان عصاه استغفرو
تاب وانا تاب فقلت ماتاب وانا تاب فقال تاي من معصية
الله وانا تاب الى طاعته وقال اذا اردت خيرا لدينك والآخرة
وكرامة المغفرة والرحمة والنجاة من النار والدخول في
الجنة فاهجر المعصية واحسن مجاورة امر الله واعتصم
واستعن بالله واستغفر الله وتوكل على الله ان الله يحب
المتوكلين قال له القائل اشرح لي كيف توكل على الله واعتصم
واستعين به قال من تعلق بشئ او استند اليه او توكل عليه
او اعتمد على شئ سواء فليس بمتوكل فالتوكل وقوع القلب
والنفس والعقل والروح والسر والاعزاء الظاهرة والباطنة
على الله دون شئ سواء والاعتصام بالله التمسك به
واللجاء اليه والاضطرار له فاحذر في الاعتصام ان ترى
قدرة او ارادة او حكما او اثر في شئ على شئ او في شئ او
من شئ او لشئ واما الاستعانة بالله فان لا تتخذ العلم
سببا ولا المسبب اليه سببا ولا الاول والاخر غرق

في قبول تقويمهم وعوضهم وان كثرت ذنوبهم وعظمت وكنوزهم غلط عظيم وسبب لغوا في ذلك
على الكبار فان ذلك غلط عظيم وسبب لغوا في ذلك من كيد الشيطان واما ما ذكره من كيد الشيطان
والقبا في الذنوب بابل ينبغي ان ذلك من كيد الشيطان واما ما ذكره من كيد الشيطان
الحال ان يعلم ان ذلك من كيد الشيطان واما ما ذكره من كيد الشيطان
في منع الانسان عن التوبة وابقائه معصيا على الذنوب
ان يتدبر بالعصاة قوله تعالى ولا تتيسروا في الدين
من روج الله الا القوم الكافرون ولا تتيسروا في الدين
الذين اسروا على انفسهم لا تقطعوا من رحمة الله ان الله
يفعل ما يشاء ولا تعلمون ان الله لا يفتقر الى شئ
ونظائر ذلك كثير في القرآن والاحاديث وروى عن عبد الله بن مسعود
بن عباس انه قال لاني ان في كتاب الله كذا وكذا وكذا وكذا
فما شئتم استغفر الله الاية والآخرة من غير ما دونه ذلك كذا وكذا
فما شئتم استغفر الله الاية والآخرة من غير ما دونه ذلك كذا وكذا
اذا فعلوا فاحشة اسبل عليها واجتلاب قلبها بشئ من الآخرة كذا وكذا
واعلم ان التوبة اسبل عليها واجتلاب قلبها بشئ من الآخرة كذا وكذا
وتخلصت لله مع ما يشاء قلبها بشئ من الآخرة كذا وكذا
بعض شروطها اويان يشاء قلبها بشئ من الآخرة كذا وكذا
السمعة والشهرة واجتلاب قلبها بشئ من الآخرة كذا وكذا
كان البناء عليها كالبنا على شفا جرف هار منها كذا وكذا
وقال الفيل رطب القلب على ما رطب عليه ان لا ينسى
مشله وهو الشدة على ما رطب عليه ان لا ينسى
ولا يفعل منه وقال الله في القاعة
جيلة وتفصيله وفي المجلد
نحو منه فهو من الدنيا انجبت الحرام عن المستور منها
الى الدنيا صورة وتبين
قال صلح ما الدنيا في الآخرة
قال صلح ما الدنيا في الآخرة
عن درهم حرام لم يقبل الله منه صلوة ما دام عليه الخوف
واعلم ان العزبة والرياسة والجاهة والجاهة
الدخول الى الله وهي ان يترك الدنيا وجميع أهلها وجميع
وما فيها لان الدنيا مبنوثة عنده فكلها فلا يمكن الوصول
لها الا اليه فكلها مبنوثة عنده فكلها فلا يمكن الوصول
عند الله مع جميع الدنيا ولا تترك في الفضل وحسن القول
والحمد لله ولا اله الا الله والحمد لله ولا اله الا الله
الغنى الفقير في ذلك والله اكبر وقال الغنى سبحان الله
اعمال البر كلها ولا يقبل حيا الدنيا رأس كل خطيئة
واعلم ان تلك الدنيا بسلام والاعمال والبر كلها
عن معرفة الله وكسبه بسلام والاعمال والبر كلها
الدنيا بسلام والاعمال والبر كلها
الى الله تعالى في جميع المال وادخاره ولا يسعون
لا يرضون في جميع المال وادخاره ولا يسعون
في اقتناء واستزادة وان تركوا اهل الدنيا
يستجوعه ويستزده ويستزده ويستزده
الذين يسعون في طمأنينة وطمأنينة
على خطيئها حتى يسعدوا في طمأنينة
فلا بد للسالك الى الله ان يفر من
هؤلاء الغافلين وان يفر من

١٢٦
 خلقهم لان خلقهم تبيل لساكن
 الى الدنيا وحبهم تفعل فيه عند خلقهم
 يستقله عن نظر الله ويخلصه عن السلوك الى الله
 بما المعرفان في ذلك في الضلال ويدور في الحسنة
 قد ياتي زمان يكون هلاك الرجل على روجه
 له ايوان فليدبر روجه وكيف ذلك لا يعطيني
 ولا فليدبر روجه في العيشة فينكف ما لا يعطيني
 فقال يعيترونه لنعيشه وان يتزوج كانه غني
 بولده موارد الحكمة وان يتزوج النساء
 والتهم والراثة وتزوج السلوك ان يتزوج
 في الطريقة لا يجوز له بحكم السلوك اذا
 تزوج ووجدل ومخالفة منعها والامها
 الخس معينه على تقاضها اما ان تغلب على صاحبها
 الخالينا ونيل هذا في الدنيا تبيل لساكن
 وكما سافرنا في الدنيا تبيل لساكن
 وجميع السعادة والفضيل والكمال ولنا قال
 ذرية الحياة الدنيا وقال هو ناسك
 وقال صلبه

الكل في العلم والقدرة والارادة والحكمة كما غرقوا الدنيا والاخرة
في السابقة والسابقة في الحكم والحكم في العلم واما الهجد
من المعصية فاهجر حتى تنسى وحقيقة الهجر نسيان الهجر
وهذا في صورة الكمال فان تكن كذلك فاهجر على المكابدة
والمجاهدة فان الله لا يضيع اجر من احسن واما حسن
مجاورة امر الله في الذكر والفكر والحفظ والمباداة والتفقه
لا امر الله واذا عارضك ذنب او نقص او سهوا وغفلة فاستغفر
الله من ظلمك لنفسك ومن مؤذمك بعظيم جهلك
ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما واما الخلاص من الدنيا وما فيها فاعلم ان من اخذ من الدنيا
حلا لا بشرط الادب سلم قلبه من الكدر ومن نال الحجب
والادب فيه نوعان ادب السنة وادب المعرفة فادب السنة
الاخذ بالعلم على سبيل القصد وحسن النية لله وادب
المعرفة مصحوب بالاذن والامر والقول والاشارة
الثابتة من الله تعالى فالاشارة تفهيم من الله لعبده من توجله

مؤمن كما لا يهتدي بالدنيا فتهدي
قلوبكم بذكر الدنيا فتهدي
عبيي هم لا تغفل والدنيا دار فبقيتكم
الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق من حانوت
في طلبه فيأخذك وقال أبو حازم يسير الدنيا يشغل عن كثير
الإنعاف وقال ابن المبارك فترك الدنيا حتى حصل
عنته وأما الجود والسخاء فمهما في اللغة
واحد ولا يؤمن الحق سبجانه وقع بالسخاء ولا دين مطلق
التوفيق وفي اصطلاح أهل الحقيقة السخى من أعطى
بعض ماله وأمسك البعض والجود من بذل الأكثر
بالقوة فالأيتان على المراتب ثم الجود ثم السخاء قال ميمون
وقال ومن يوفق شمع نفسه فأولئك هم المفلحون
وقال النبي عم السخى قريب من الله قريب من الناس
وجلاله

وچلایه

17A

فقلت يا رب اقلني منكم
عن الدنيا فقلت يا رب اقلني منكم

وما ربيحت فقلت وكيف اتدائن على الله وادائت على نفسك وعلى
عن الجحيم وانتزعت من قلبك ادائه وادائت على نفسك وعلى
الارض والسموات وقل اللهم عظمك واكبرك فقال بقطع النفس
يكتفى به حجت وعلى الله توكلت واليه امرى فوضت فاعوذ
والدنس والرجس فان حاضرك عارضك من العادات والنشر
لك فاهرب الى الله منه هروبك من النار ومن عمل اهل النار
فانقذ في يا عزي يا غفار فهدني من غراب علوم المعرفة
وقال سمعت قاتلا يقول ما صبر من احسن ولا سقم من
تكلف ولا رضى من مثل ولا فوض من ذر ولا توكل
من دعا وهي خمس وما الحرج الى هذه
الحسنه ان تموت عليها

عقابها وقال على كل مصيبة نزلت انا لله وانا اليه راجعون اللهم
في مصيبتى واعقبني خيرا منها قال فالتقى الى ان اقول واغفر لي
سيئها وما كان من توابعها واتصل بها وما هو محتشوها
وكل شيء كان قبلها وما يكون بعدها فقلت انها تلى على
فلوان الدنيا كلها كانت لي في ذلك الوقت واصببت فيها الهانت
على وكان ما وجدت من برد الرضى والتسليم لي من ذلك
كله وقال رأيت في النوم صايحا يصيح من جوار السماء انما تساق
لرزقك ولا جلك ولما يقضى الله به عليك اوبك ولك وهي
خمس لاسادس لها فاتق الله انما كتبت ولا تعدل بالتقوى
شيئا فان العاقبة للمتقين والله يحب المتقين فبحق يحبههم
ويحبونه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم
اعوذ بالله من سوء القضاء ومن حرج النفس عند ورود البلاء
ومن الفرج والحزن والهم والغم في الشدة والرخاء واما الشر
فاحوله ستة استبدال اداة الخير بارادة الشر واستبدال
التعلق بالله بالتعلق بخلق وذن الله واستبدال حسن الظن

وقل رباني لما نزلت الى من خير
فخير فردني من فضلك واسئلك
ويعلمني من الشاكرين نعمائك مدي
قال اشاد لي روح شهوة تدعو الى الطاعة
عت
فهى علة للشيطان وسلاسه وكل شهوة وكل حسنة لا تهم
لله والرفقة في سبيل الخيرات فهو مجودة وكل حسنة لا تهم
نور او طمأ في الوقت فلا تغد لها ابجرا وكل مشقة لا تهم
وهي الى الله تعالى ويحضر اليه فلا تغد لها ابجرا وكل مشقة لا تهم
شكى اليه الناس ما هو فيه من الظلم فقال اللهم انما يغني عنك
لما يرفق وطم الظالمين وانا مجبور بعد لك فلا تغد لها ابجرا
بخطك انك على كل شيء قدير وقال الخط لقضاء الله والرضا
قل انفع معهما اكثر الله وقل يا من بيله ملككم
عباد الله وسنن من عباد الله ولا يجار عليه والبرع والسخط فبمقتلك الله
كل شيء وهو يبري الله في المصيبة والبرع والسخط فبمقتلك الله
فقلت خبيث على هذا الامر فقال انما يغني عنك ما يغني عنك
ليست منهم وريك ثم قال اشادها مني فبهم ووقاتي منهم ولا تغد لها ابجرا
القدر رجاى عليك وعلى نفسي ونفسي وزد القدر اليهم ولا تغد لها ابجرا
خوفا تغفل بي عنى وقد ردت الرضا فصالحه مذموم وناقص
قد ردت الرضا فصالحه مذموم وناقص
فان وصل اليك شيء بقدر الله بغير
صبرا ومسلما او ضيحا او شقا او حبا او
بالله

بالله

عنه
ولما حقيقة القبض والبسط وهما
خلاص بعد ترقى العبد من حال الخوف والرجاء
ان القبض للعارف والخوف للسلطان
او محبوب من القلب العارف والبسط با من مستقبل
سكانة صافية لا تحجبها غشاوة
في ذلك حتى تنكشف عليه ابواب النفس واللبس
الناقص واد غيبتي قوي
تسلكه قوي فلا تبقى مسلويا بالكلية واقبال ولطف
واحد غيبتي قوي كله يخفيه بتشريف حتى يبقى مدحوشا
وسرور غيبتي قوي كله قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
في بسطه كانه قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
الافضل الناقض غيبتي قوي كله قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
والبسط الناقض غيبتي قوي كله قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
سروا ونشأ في نفسه وضيرو فاد يورث فيه البسط فميا
كلها وقوة واستيلاء سلطان العتابة الانسية على
وبسط كل شخص على حسب قبضه وقبضه على
لا يعرف بسطه وقد يحدث قبض
قال الله تعالى والله يقبض ويبسط وقد يحدث بسطه
بقوة لا يعرف سببه فيز صاحبه ويستقره ويميل
صاحبه التكون والمراقبة وحفظ الادب فان البسط
لها خطر عظيم فيلحق بها مكر اخفيا يحجب عن
مقامه كاقال بعضهم في علي باب من البسط عجب
والا يثبت عن مقامه ولهذا قالوا في البسط عجب
القبض والبسط لا يتعداها هل التحقيق على البساط واللبس
وقال الجنيد الخوف يقبضني والرجاء يبسطني
والحقيقة تجمعني والحق يفرقني من ذلك
بعد الدين سر كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
الدروس الاول في مقامات الخواطر بدوام الذكر الطاهر بجلوه جملة
دون من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
التي ومرتبة من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
فلا تخف من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
انت فيه من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
عليه سبحانه من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
معك وتكون من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
بما كان خلوها من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
فما شئت من الذكر الباطن من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
باطنك من الذكر الظاهر من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
الفرق من الذكر الظاهر من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
محمد قاده على ذلك ساعة او ساعتين
ثم تراهم الخواطر فان قدرت

من جوهر النبوة الى الانبياء والا اولياء وتشفع الا نوار من الانبياء
ولا اولياء الى الخلق وقال الشاذلي لرجل قد احاط به الهم والغم
حتى كاد يمنع من الاكل والشرب والنوم يا ابن فلان اسكن
لقضاء الله وعلق قلبك بالله ولا تيا من من روح الله وانتظر
الفرج واياك والشرك بالله والنفاق مع رسول الله عم وسؤاظن
فانها موجبة لادوار السوء من الله وغضبه وبعته واعداه فلا
واعداهم جهنم وساءت مصيرا فعليك بحسن الحياء قال فأتته في ذلك
اسير مربوط بين يدي رسول الله وهو يتلو يا ايها النبي قل ان في ايديكم
من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما اخذتكم ويفقركم
والله غفور رحيم وان يريد واخيانتك فقد خانوا الله من قبل فامكن
منهم والله عليم حكيم فقلت ما النفاق مع الرسول عم قال النفاق
بالسنة والله يعلم منك غير ذلك وقلت وما الشرك بالله قال
اتخاذ الاولياء والشفعاء دون الله ما لكم من دون الله من ولي
ولا شفيع افلا تتذكرون ام اتخذوا من دونه شفعاء قل اولو كان
لا يملكون شيئا ولا يعقلون وقال عم اشفعوا تؤجروا في حق حتى

عنه
ولما حقيقة القبض والبسط وهما
خلاص بعد ترقى العبد من حال الخوف والرجاء
ان القبض للعارف والخوف للسلطان
او محبوب من القلب العارف والبسط با من مستقبل
سكانة صافية لا تحجبها غشاوة
في ذلك حتى تنكشف عليه ابواب النفس واللبس
الناقص واد غيبتي قوي
تسلكه قوي فلا تبقى مسلويا بالكلية واقبال ولطف
واحد غيبتي قوي كله يخفيه بتشريف حتى يبقى مدحوشا
وسرور غيبتي قوي كله قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
في بسطه كانه قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
الافضل الناقض غيبتي قوي كله قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
والبسط الناقض غيبتي قوي كله قد حل عنه عقال الموانع واطلق فميا
سروا ونشأ في نفسه وضيرو فاد يورث فيه البسط فميا
كلها وقوة واستيلاء سلطان العتابة الانسية على
وبسط كل شخص على حسب قبضه وقبضه على
لا يعرف بسطه وقد يحدث قبض
قال الله تعالى والله يقبض ويبسط وقد يحدث بسطه
بقوة لا يعرف سببه فيز صاحبه ويستقره ويميل
صاحبه التكون والمراقبة وحفظ الادب فان البسط
لها خطر عظيم فيلحق بها مكر اخفيا يحجب عن
مقامه كاقال بعضهم في علي باب من البسط عجب
والا يثبت عن مقامه ولهذا قالوا في البسط عجب
القبض والبسط لا يتعداها هل التحقيق على البساط واللبس
وقال الجنيد الخوف يقبضني والرجاء يبسطني
والحقيقة تجمعني والحق يفرقني من ذلك
بعد الدين سر كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
الدروس الاول في مقامات الخواطر بدوام الذكر الطاهر بجلوه جملة
دون من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
التي ومرتبة من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
فلا تخف من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
انت فيه من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
عليه سبحانه من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
معك وتكون من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
بما كان خلوها من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
فما شئت من الذكر الباطن من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
باطنك من الذكر الظاهر من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
الفرق من الذكر الظاهر من كنهية التقلية مراتب الذكر ولوازمه
محمد قاده على ذلك ساعة او ساعتين
ثم تراهم الخواطر فان قدرت

على فقهها بعينك واعرفك
عنها وعما يوجبها فقهها بذلك والافضل
الذي ذكره بقلبك بتفصيل الحروف لا بتجملها
ففسك عما تريد ان تظلمه وان تظلم
المواعيل فاجمع بين الذي لا يظلمه والحق
معاذون فتره او في غالب الاوقات
وانت على ما ذكرت في كتابك من انك
تقلب بالليلت واستعمل قلبك نفسك
وما ذكرت في كتابك من انك
ما عدا زمان نطقك بالليلت مع الناس فان
ما عدا زمان نطقك بالليلت مع الناس فان
ما عدا زمان نطقك بالليلت مع الناس فان
ما عدا زمان نطقك بالليلت مع الناس فان

امركم الله ورسوله بحق وقد بين لك حق البيان بقوله توبوا وقبض
في العصية او في طلب الجاه والمنزلة او في طلب الدنيا بالارغبة او في طلب
يعذب على ذلك ويتوب الله من يشاء وقلت فاسو العطن بالله
من رجا غير الله واستنصر غير الله شيئا الذي من الله ان ينصر فقد
سأطنه بالله من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والاخرة
بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهب كده ما يغيظ وما
القبض والبسط فقالوا انهما يتعاقبان كعاقب الليل والنهار والعبد
فلا يخلو منها والحق يقتضي منك العبودية فيها فمن كان وقت القبض
فلا يخلو من علم بسببه او لا واسباب القبض ثلاثة ذنب لحشته او ذنبا
ذهب عنك او نقصت لك او ظالم يؤذيك في مالك ونفسك او امر
او عيالك او جاهك او دينك او غير ذلك فان ورد من هذه الاسباب
فالعبودية ان ترجع الى الشرع اما في الذنب في التوبة والاقابة وطلب الاقامة
واما في اذهب عنك او نقصت لك في التسليم والرضا والاحتساب واما في
يؤذيك به ظالم في الصبر والسكوت والثبات فاحذر ان تظلم نفسك
فتنصر لها فتفقد الحق في حق الظالم فجمع عليك ظلم ان ظلم غيرك لك

وغيره فتره او في طلب الجاه والمنزلة او في طلب الدنيا بالارغبة او في طلب
يعذب على ذلك ويتوب الله من يشاء وقلت فاسو العطن بالله
من رجا غير الله واستنصر غير الله شيئا الذي من الله ان ينصر فقد
سأطنه بالله من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والاخرة
بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهب كده ما يغيظ وما
القبض والبسط فقالوا انهما يتعاقبان كعاقب الليل والنهار والعبد
فلا يخلو منها والحق يقتضي منك العبودية فيها فمن كان وقت القبض
فلا يخلو من علم بسببه او لا واسباب القبض ثلاثة ذنب لحشته او ذنبا
ذهب عنك او نقصت لك او ظالم يؤذيك في مالك ونفسك او امر
او عيالك او جاهك او دينك او غير ذلك فان ورد من هذه الاسباب
فالعبودية ان ترجع الى الشرع اما في الذنب في التوبة والاقابة وطلب الاقامة
واما في اذهب عنك او نقصت لك في التسليم والرضا والاحتساب واما في
يؤذيك به ظالم في الصبر والسكوت والثبات فاحذر ان تظلم نفسك
فتنصر لها فتفقد الحق في حق الظالم فجمع عليك ظلم ان ظلم غيرك لك

والمصلوات المثلثات
مرات ثم يسلم ويخطو قدامه
سبع خطوات ويسجد ويكبر ويقرأ في سجدة
سبعين مرة او تسليمة لله يا حي يا قيوم
على طريق ابتغاء الكرامة يا حي يا قيوم
هذا الدعاء سبع مرات والحمد لله
ويا خياشام المستغثين ويا منير
الكرمين قد ترى مكانهم ورفع راسهم
عليك شئ من مري هذا الدعاء يا كاشف كل
وبسبحك كل عورة ويا جابر كل كسبر ويا ميسر
عسر ويا منير كل قلب من الظلمين
عسر ويا منير كل قلب من الظلمين
عسر ويا منير كل قلب من الظلمين
عسر ويا منير كل قلب من الظلمين

لرب العالمين وقال في حق موسى
واقتولوا من كان منكم من قبل الله
ووجبت وجها لربك وبلغت غلبة
الا اليك انت بكتاك الذي نزلت ولا تخافك
ارسلت فان ما من على النبي عليه السلام
من حوى فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا

ولا زهدا معاندا ولا عاصيا متمردا ولا مفترجا جاهدا فان حصلت
بالاربع الاول فقد دخلت في ثناء الله تعالى بقوله شاكرا لا نفع
لجته وهداه الى صراط مستقيم واما الاقتداء فقال الواصف
عظيمة فاحفظهن اذا رايت رجلا يدعي حالا مع الله يخرج عن
الحرم الشرع فلا تقرب منه ولا ترج فلاحه واذا رايت رجلا يسكن
الرياسة والتعظيم فلا تقرب وقطع بعدم فلاحه ابدا واذا رايت
فقيرا عاديا الى الدنيا فلو مت جوعا فلا تقرب منه ولا تركن اليه
فان رفقة فاقى قلبك اربعين صباحا واذا رايت رجلا يستغنى
بعمله فلا تأمن جهله واذا رايت رجلا يرضى عن نفسه ويسكن الى
وقته فاتهم في دينه واخذوا شدا للحد واذ رايت رجلا مريلا
يسمع القضيبي والملاهي ويميل الراحة فلا ترج فلاحه واذا رايت
فقيرا لا يحضر عند السماع بل يغفل ويشتهى فاعلم انه قد حرم بك
ذلك تشويش باطنه وتبدد فهمه وقال الشاذلي رضى رايت
رسول الله صلعم فقلت يا رسول الله ما حقيقة المتابعة
فقال روية المتنوع عند كل شئ ومع كل شئ وفي كل شئ وقال

واقتولوا من كان منكم من قبل الله
ووجبت وجها لربك وبلغت غلبة
الا اليك انت بكتاك الذي نزلت ولا تخافك
ارسلت فان ما من على النبي عليه السلام
من حوى فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا
ووجبت وجها لربك وبلغت غلبة
الا اليك انت بكتاك الذي نزلت ولا تخافك
ارسلت فان ما من على النبي عليه السلام
من حوى فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا

ابن عباس رضى الله عنه في تفسير قوله تعالى
وكان تحية كثر لها انه كان يذبح ذب فيها مكتوب
ابن عباس رضى الله عنه في تفسير قوله تعالى
وكان تحية كثر لها انه كان يذبح ذب فيها مكتوب
ابن عباس رضى الله عنه في تفسير قوله تعالى
وكان تحية كثر لها انه كان يذبح ذب فيها مكتوب

فانما في قوله لا تخافك
القاء في قوله لا تخافك
القاء في قوله لا تخافك
القاء في قوله لا تخافك

او تستفيد منهم وذلك غاية الرجح منهم واذا جالست
العباد والزهاد فاجلس معهم على الزهد و
العبادة وحل لهم ما استمروه وذوقهم من
المعرفة ما لم يذوقوا ولا تنسب لما تعلم نظرا بالعلم المكون
وقبولا بآجرها غير ممنون وقال اربعة آداب
اذا خلا الفقير المتجرد منها فاجعله والثراب سواء
الرحمة للاصاغر والحرمة للاكابر والانتصاف
من النفس وترك الانتصاف لها واربعة آداب
اذا خلا الفقير المنتسب منها فلا يغيب به وان كان
احدهم اعلم اهل البرية منها بجانب الظلمة
واشار اهل الاخرة ومواساة اهل لفاقة
ومواظبة الجماعة واما السؤال والطلب فقالوا
فمنال السائل ثلاثة سائل يسئل عن التصديق بتحقيق
القرب وسائل يسئل عن عين التحقيق برفع الجواب سائل

لا يحصل مقصوده ومطلوبه الا بغيره
هذا الشيخ اذا نشئت نظره الى ان يكون مستسلما لانتقاله في
وانسل عليه الغيظ ومنها ان يكون مستسلما لانتقاله في
وتبصر فاته الشيخ بخلافه لا يعلم الا بهذا الطريق ومنها ان يكون مستسلما لانتقاله في
والاجابة لا ينبغي ان يكون مستسلما لانتقاله في
والاجابة لا ينبغي ان يكون مستسلما لانتقاله في

سئل عن ادب الايتام واليتامى
لا ينبغي ان يكون مستسلما لانتقاله في
والاجابة لا ينبغي ان يكون مستسلما لانتقاله في

فما طغى معناه انه حفظ ادب الحشمة وقال ابو العباس
الفسق وقيل في قوله تعالى انما اتواكم في الدين
اسمه وادبه وقال ابن عيسى في قوله تعالى واهلككم
اهل الدنيا الفساحة والبلاغة في قوله تعالى واهلككم
الدين رباضة النفوس وادب الجوارح حفظ الحشمة وادب
والوفاء بالعهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى الخواطر
وحسن الادب في مواقف الطلب وادب الجوارح حفظ الحشمة وادب
القرب وقيل في مواقف الطلب وادب الجوارح حفظ الحشمة وادب
وقال بعض كان ابو علي الدقاق لا يستبد بشي قط

وقال ابو عثمان اذا صحبت النجبة فاكثرت على النجبة
ابوب غنم سئل عن الضرر وانت ارجح الجاهل
والخطاب

ان تصدقهم فانهم عبادك واولادك ايضا انك
قلت فقد علمت واما ادب المريد
مع اخوانه ليس للمجاورة اليها فنها ان لا ينظر لهم
في عيونهم فانهم عبادك واولادك ايضا انك
قلت فقد علمت واما ادب المريد
مع اخوانه ليس للمجاورة اليها فنها ان لا ينظر لهم

يستل عن النية بالقضاء عن نفسه وقال الشاذلي اذا سئلت
فاستل الله فان لم يخطأ فاشكره وان منعك فارض عنه
واياك وكزارة النفس وسوء الظن وغلبة الشهوات
فقرم المحبة والمعرفة والرضا والمغفرة وتجب
عن الله وتطرد عن المحل الا على اسفل من ذلك ولست
تدري اين يرميك من حدود اسفل سافلين وقال
افضل ما يستل لعبد خيرات الدين وفي خيرات الدين
خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة خيرات الدنيا
وفي خيرات الدنيا خيرات اولياء وتخصاخص
الاولياء اربعة اوصاف العبودية ونفوس الربوبية
والاشراف على ما كان ويكون والدخول على الله في كل يوم
سبعين مرة والمخرج كذلك فكسى كل مرة حلالا من
الانوار والتقريب وقال اذا اردت ان تسأل حاجة
من الناس فارفعها الى الله قبل ان ترفعها لاحد منهم
فان قضاها لك فاشكره واشكرهم وان لم يقضها

عليك في الجمع والقدر وغيرهما لا يرى نفسه
عليهم بل يرى نومهم لخلص من عبادته هولاء ان يرى نفسه
يكبت عليه فلم ومنها ان لا يكون مقدما لالاخوانه قط
في حق الشيخ وفي حق اخوانه ويطلب وظائف الدنيا ويجمع
ان لا يرى نفسه فتلف ضغفان المريد من تبعه في ذلك
الافقار في قضاء حاج الزاوية ومنها ان يكون مقدم
لأخوانه في كل عمل شاق ومنها ان لا يفضل عن خلافة
من مرضه في الزاوية من اخوانه الذين لا اهل
لهم ولا قوة ولا اصحاب يخلونهم

ومنها ان يحسن لالاخوانه اذا في
بعضهم على بعض بالاختلاف على الظالم
وتصبر المظلوم ومنها ان يراقب قلبه في احد من المسلمين
اخوانه فيها حدث له تغيير في قلبه في احد من المسلمين
فليسع في ذلك ويظن بان فيه خيرا ومنها ان لا يغفل من
حضرة الوفاة من اخوانه ولا يسهر ضله الى الصباح ومنها
ان لا ينسى اخوانه من الداء لهم بالمغفرة والمساحة كلما قام
من الليل وفي عبادته لا يجترأ الا بغير استئذان يقدم خدمته
ان لا يذكر الفقير اخاه الا بغير استئذان ومنها ان يوقله ومنها
ان لا يتوقف على مواضع في مهامهم على جميع نواقله ومنها
ولا يقف على مواضع في مهامهم على جميع نواقله ومنها
اخوانه وقضاء الحاجات من القدر والابرة
مبادرة الفقير لتطيق المسرجات الموسى والسكين والابرة
ان امر الشيخ ومنها ان يتخذ عن اخوانه كمال حاج الى احد
والجود ونحوها يرفع مؤنته عن اخوانه كمال حاج الى احد
مع احد من اخوانه او غيره او في حق شيخه باهه الا ان
استغفاره بكشفه للراس والوقوف في شغل النعال
واضعها بيد اليمنى على اليسرى فان لم يقبل فالادب
ان يبتغي قائما ويؤذي النكاح ومنها ان لا يخالط افراد قط
الا بعدد وهذا الجال من التفصيل والوقوف
بكنيسة القليل والليل لا يغيب الطويل
عن ائمة اللغة من له شئ يسير والمساكين
من لا شئ له وعند بعضهم

عن ائمة اللغة من له شئ يسير والمساكين
من لا شئ له وعند بعضهم

١٤٥
الخبر ومن اعطى المشورة فلم يمنع
الصواب ومن اعطى الشكر لم يمنع القبول للزيادة
من موري واعطى وافضالى وامن كاتمهم وسكانهم من جلي
وافضالى الخلق واسألهم وامن كاتمهم وسكانهم من جلي
خبري لكن يعمل هذه كل يوم ولو بلا حاجة وصلي
وروي جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان عم يعقوب
الاستخانة فالامور كلها بالصلوة وهذا الدعاء منه
بالعزيمة للذاكر بان يكون من اهل التجانة والمكة والمدينة
لاذنه وقيل سورة يس ويجعله في شغل الي ورده
من الاخرة والا خلاص
فلا تأسوا

بكل اختيار فلا يستخار الا بامين وكرم عبد امين
على الاموال غير امين على الفروج ورب عبد امين
على الفروج غير امين على الاخلاق ورب عبد امين
على الاحوال غير امين على الدين والامين على الدين
هو الاخذ عن الله ببصيرة اليقين والاشراف
على الاحوال كلها وعواقب الامور في الدنيا والاخرة
واما الاعمال والاوتاد فقا لوامدار الاعمال
على رتبة المحبة والاخلاص والحياء والايمان
فالمحبة بالخوف والاخلاص بالعلم والحياء
بالتعظيم والايمان بالصدق وقالوا افضل
الاعمال اربعة بعد اربعة المحبة لله والرضا
بقضاء الله والزهد في الدنيا والتوكل على الله
والقيام بفرائض الله والاجتناب لمحارم الله
الصمت عما لا يعنى والورع عن كل يلهي وقال
الشاذلي رضي الله عنه اني استلك حسن الثب

[illegible][illegible]

ورد به ما على عبد العشاء
فما سوره الملك ثم ورد به
ورد به صلي على النبي عم مائة مائة
في فاشه سورة ورواخر سورة الحمد
الى عليم بذات الصدور في يدية ويسبح بها وجهه
وبعد ما ينفتح في يدية ويسبح بها وجهه
وما ترحله العظم الذي لا الاله الا هو على سبع
استغفر الله العظيم الذي لا الاله الا هو على سبع
واقول اليه ثم يقول سبعين ثم ينشأ من سجدة التمجيد على
واقول اليه ثم يقول سبعين ثم ينشأ من سجدة التمجيد على

و مسنين مرة حتى يبلغ اليه
على الطاعة والاحياء على بلجسد بعد
ملاحظة ذلك على قيام الليل كمن ليس بهجد
اذ قبل النوم وان كان من قيام الليل كمن ليس بهجد
التي هي في العبادين وفي استعجال القيام اذا القيام في اول
و من غير في عظم الفجر للفاطين ويبدل غايه جهده
هو التمجيد والسلطنة الدائمة قال الشيخ في العوارف
في كل ركعة واحدة ركعتان وفي كل ركعة واحدة ركعتان
و قلب العبد في كل ركعة واحدة ركعتان وفي كل ركعة واحدة ركعتان
في كل ركعة من اثني عشر ركعة واحدة ركعتان وفي كل ركعة واحدة ركعتان
رکعات على الترتيب ثمانية عشر ركعة بغير

ودوام الذكر والفكر والجماء والا فتقار اليك والدعاء لك
والاستجابة منك والثقة بك والتوكل عليك
والزهد الواقع على الزاد القاطع والمحبة والرضا
هذه اعمال الصديقين في بداية امورهم
وقالوا ورا د الصادقين عشرون الصوم والصلاة
والذكر والتلاوة وحفظ الجوارح ودم النفس
عن الشهوات والآمر بالمعروف والنهي عن المنكر
على صول اربعة الزهد في الدنيا والتوكل
على الله والرضا بقضاء الله وللبا لصافي على
مبان اربعة الايمان والتوحيد وصدق النية
وعلو الهم ومن لم يكن فيه اربعة خصال
فلا ترج له فلا حاكم العلم والورع والخشية لله
والتواضع لعباد الله وقال الشاذلي حاكما عن
استاذة رضي الله عنهما عبادة الصديقين
عشرون كلوا واشربوا والبسوا وانكروا واسكنوا

المشهور وفيما بقي الاخلاص
في كل ركعة مرة او ثلاثا وان لم يقدر
على حفظ ايسر في كل ركعة الاخلاص
فانما صلي على الصلاة بغير التمسك والتشديد والتشنج
ورد ما على النوم بسلام كما مر في كتابه ويحلي سنة
الى الصبح وان غلب النوم بسلام كما مر في كتابه ويحلي سنة
الفجر ويحلي سنة الفجر ويحلي سنة الفجر ويحلي سنة الفجر
الذكر الحق القلبي فهو اذ اياها في الجملة والجلالة والهيبة
بالقلب والهوى والاستغفار ثم يتوضأ ويحلي سنة
من منيات التوبة والدعاء واستغفار قلبه
وليس الى الغير بالوضوء واستغفار قلبه
في خلوة جلد بيضاء يستغفر بلسانه واستغفار قلبه
ايام خمسين وعشرين يوما واستغفار قلبه
هذا هو نفسه من الموت والحيات
ويحلي سنة الفجر ويحلي سنة الفجر ويحلي سنة الفجر
والسؤال والميزان والصلوات والنفوس والنفوس
ويحلي سنة الفجر ويحلي سنة الفجر ويحلي سنة الفجر
واوضحوا

او من السلسلة جديا على خطاطي
واوضحوا

من الاستقالات ثم بلا حفظ
منها ما كان لا مقصود الا الله لا يكون
الله الحق بلا ما كان لا مقصود الا الله لا يكون
من في العبودية لان كل عبود مقصود ولا يكون
والحق لا مقصود الا الله لا يكون
من في العبودية لان كل عبود مقصود ولا يكون
من في العبودية لان كل عبود مقصود ولا يكون

ورضاك مطلوبي ثم بطلقة من المسمى بالرفق في العبودية
على قدر قوة النفس ثم بطلقة من المسمى بالرفق في العبودية
من ثلاث الى احد وعشرين في نفس اخرى ثم بطلقة من المسمى بالرفق في العبودية
فان استمر في نفس اخرى ثم بطلقة من المسمى بالرفق في العبودية
فان استمر في نفس اخرى ثم بطلقة من المسمى بالرفق في العبودية

وللعاصي رافضا واحفظ من ارادة الدنيا وحب النساء
وحب الجاه واثار الشهوات واقنع من ذلك كله
بما قسم الله تعالى لك اذا خرج لك مخرج الرضا فكن
لله شاكرا واذا خرج مخرج السخط فكن عنه صابرا وحب
الله قطب تدور عليه الخيرات واصل جامع لا نوع
الكرامات وحصون ذلك كله اربعة صدق
الورع وحسن النية واخلاص العمل وصحة العلم
ولا تتم لك هذه الا بصحبة اخ صالح او شيخ
فاج وقال حاكما عن استاذ انه سمعه يقول
لرجل استاذنه في الجاهدة لنفسه فاجاب بقوله
لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخرة
الاية واما العباد والزهاد فقالوا ابتوا امرهم
على عشرة اصول على الصوم والصلوة والذكر
والتلاوة والدعاء والاستغفار والتضرع
والبكاء واعتزال الناس وتحصيل القوت

ويأتي في جميع شروط ويكون اقل خمسة الاف ولا يحسن النفس
في اكثره فانما جاء هذا في حق الجهاد واتباع المنهج وبت
الثبت وظهرت النتيجة في هذه المراجعة وهو بعد انواع
اسماء لا لامية والصفات لربانية واعلم
ان الورع الاول ذكر القلب والثاني
الطريق فكلها ورد واحد

والثالث التقوى والاثبات
والرابع ذكر التهليل وهذه الاربعة
على وجه المذكور عند المجددين والخامس المراقبة
والسادس تعليم حقايق الالهية وهي حقيقة القرآن والحقيقة
والصلوة والسابع حقيقة التعليم والواحدة الدنيا وعقوبات
تقديلا ودرائها ليس افضل من زهادة الدنيا وعقوبات
ما زان الله العباد بزيادة ابراهيم وقال من زهد في الدنيا علم
في طمته ووجهه اخبره ابونعيم وقال من زهد في الدنيا علم
بل تعلم وهذا بلا هلاية وجعله بصيرا وكشف عنه الامور
انخرجه الصلوة والقراءة والادعاء والا واد المخصوص
فان قرائة الوارد المخصوص من بركة هذه الطريقة العلية افضل
واحسن لائق وحانية البلاء والقوت ويدرعو الله بهذا الدعاء
ويخلصونه عن انواع القارح والابواب ويادبيل المصيرين ويأمنون
الوردان ان يرفع القارح والابواب ويادبيل المصيرين ويأمنون
المستغنيين بالغنى والادعاء والادعاء والا واد المخصوص

من خلاص
الفاخرة سبعين على النجاة
مع البسطة على النبي عم مائة مرة وسبعين مرة
الافاخة سبعين على النجاة

[illegible]

فاستعذ بالله انه هو السميع العليم وقال اكرم للؤمنين
وان كانوا عصاة واقم عليهم الحد ودواجرهم لهم رحمة
بهم لا تغرأ عليهم ولا تفتدى عن يتورع بما تناولته ايدي
الكافرين واما الاخلاص فقالوا الاخلاص نور من نور الله استودع
الله قلب عبده المؤمن فقطعه به عن غيره فذلك هو اصل الاخلاص
ثم يتشعب اربع ارادة الاخلاص في العمل على التعظيم لله وارادة
الاخلاص على التعظيم لامر الله وارادة الاخلاص لطلب الاجر
والتوابع وارادة الاخلاص في تصفية العمل عن الشوائب لا يرعى
فيه غير ذلك وكل هذه استعبد بها فمن تمسك بواحدة منها
نجح واخلص له دينه عند الله والله بصير بما يعملون وشاهدنا
الى ذلك بقوله الاخلاص سر من سرى استوعبته من اجبت
من عبادي وقال السخاوي رايت كما في اطراف الكعبة
طالبا من نفسي الاخلاص وانا افتش عليه
في سرى فاذا النداء على كم يدك تدن مع من
يدندن وانا السميع القريب العليم

قال بين موسى وخضر عند هذا القول وكان الظبي مناسا
 على الجوع ففقد وعظرو لم يظفر موسى وأعلم أن مثل الظبي
 مثل الكلب المزابل قطع طول عمره ولا يجد لها فافهم
 رجا عظم أو قطعة لحم ولا يجد لها فافهم
 في اللغة ترك الربا في الطاعة
 وفي اصطلاح أهل التوبة

هو كذا لك أيضا وأسمنا
 قال بعضهم الإخلاص من تصفية الطاعة هو أن يكون
 عن ملاحظة المخلوقين وقال بعضهم وأسمنا قال ومن
 المقصود بالطاعة وجه الله عليه سبحانه في الظاهر
 الإخلاص من كل عمل لا يربط عليه سبحانه كما ينبغي سبحانه
 والآخر وقال المخلص من ينبغي حسانته كما ينبغي سبحانه
 وقيل حكاية عن الله تعالى الإخلاص من سائر
 والباطن حكاية من مبادئ وقيل حكاية عن الله
 وقال النبي عم حكاية من أحب من مبادئ وقيل حكاية عن الله
 استودعه قلبه عن الشرك وهو لا يحضره قلبه وقوله وما أمروا
 أيضا أنا أغنى الشركاء وهو لا يحضره قلبه وقوله وما أمروا
 غيري فافهمه يرى وهو لا يحضره قلبه وقوله وما أمروا
 أولئك مصابيح الهدى تجلي الإخلاص من سائر الشركاء
 في التوحيد وكيفية في سورة الإخلاص من سائر الشركاء
 لا يعبد الله إلا بهين يعني في سورة الإخلاص من سائر الشركاء
 على سائر وقال أبو يعقوب السمعاني الإخلاص من سائر الشركاء
 الإخلاص من سائر الشركاء

من رأى فافترق
به إلى أخلاص وقال
عجل لأجل الناس رياء والعلم
شرك والأخلاق الخلو من هذين
قال سهل بن عبد الله الأخلاق
على النفس لأنها لا تصلح لربا فيه
أبو سعيد الجزار رياء الصارفين وقال
تدين للناس بما ليس فيه من عيب
للناس بما ليس فيه من عيب
من عيب الله ملاه
الحخير

التخليط في الاقوال والافعال فمن يهن الله فما له من مكران
الله يفعل ما يشاء وقال الشاذلي كنت مؤمنا موقفا فالتذاكل
عدوا كما قال ابراهيم عم فانهم عدوا لانا رب العالمين وان كنت
محمد يا قاتل هذه الآية قد بئانا الله ورسوله والمؤمنون
انخرج الفعل بشيئين الماضي والاستقبال تحقيقا للرسول
والمؤمنين واما الله تعالى فلا ماضى ولا استقبال عنده
اذ لا يتجدد عنده شيء وقال الصادق الموقن لو كذب به
اهل الارض ما ازداد بذلك الا يقينا ولو صدقه اهل
الارض لم يزد ديه الا تمكينا وقال اربعة من كن فيه لحتاج
لخلق اليه وهو غنى عن كل شيء الحجة لله والغنا بالله والصدق
واليقين الصدق في العبودية واليقين في احكام الربوبية
ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون واما العلم فاعلم انك
لا تنشر علمك ليصدقك الناس وانشر علمك ليصدقك
الله وان كان لام العلة مجودا فعلة تكون بينك وبين الله
من حيث امرك خير لك من علة تكون بينك وبين الناس

ان يخرج التلميذ عن معاد من طلب
العلم ليخاف به العلماء او ليخاف من ان يباريهم في العلم
او يصرف به وجه الناس الى يوم القيامة من ان يباريهم في العلم
او يصرف به وجه الناس الى يوم القيامة من ان يباريهم في العلم
او يصرف به وجه الناس الى يوم القيامة من ان يباريهم في العلم

اذا اعجب برأيه وقال من سلك طريقا الى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوتهم
مسلين لله يتلون كتاب الله ويتدارسون سنة بينهم رجوة
الاختمهم الملائكة فيمن عنده ومن يطالب به عمله لم يسرع
وقال ان الملائكة ليستغفر له من في السموات ومن في
الارض حتى الحشان في الماء وفضل العالم على العابد
كفضل القمر على سائر الكواكب وقال العلماء ورثة
الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما
واقر وقال تعلوا العلم فان تعليمه

لا اله الا الله وعبادة الله تعالى خشية وطلب
مقامه فربما يعرف الحلال من الحرام وبذلك
صراط الطلب والخص من طريق الاستقامة وهو
والثبات على الصراط المستقيم والتمكين من الحرام
لتنلوهم وينزل صفاتهم المستقيمة انما سموها بالثبات
المستقيم بخلاف ارباب التمكن في طلب الصراط
الاحوال والتمكين من صفاتهم المستقيمة انما سموها بالثبات
في الطريق وهو صاحب تلوين لانه يرى من حاله
الى حاله وينتقل من وصف الى وصف فاذا وصل

التمكين من صفاتهم المستقيمة انما سموها بالثبات
المستقيم بخلاف ارباب التمكن في طلب الصراط
الاحوال والتمكين من صفاتهم المستقيمة انما سموها بالثبات
في الطريق وهو صاحب تلوين لانه يرى من حاله
الى حاله وينتقل من وصف الى وصف فاذا وصل
التمكين من صفاتهم المستقيمة انما سموها بالثبات
المستقيم بخلاف ارباب التمكن في طلب الصراط
الاحوال والتمكين من صفاتهم المستقيمة انما سموها بالثبات
في الطريق وهو صاحب تلوين لانه يرى من حاله
الى حاله وينتقل من وصف الى وصف فاذا وصل

وَلَا مَا كُنْ وَلَا لَطَائِفَ وَلَا حَقَائِقَ تَجِيحُ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ وَأَمَّا
الْإِرَادَةُ فَاصُولُ الْإِرَادَةِ عَلَى مَذْهَبِ مُحَقِّقِ الصُّوفِيَّةِ
عَلَى أَرْبَعِ الصَّدَقِ فِي الْعِبَادَةِ وَتَرْكِ الْإِخْتِيَارِ مَعَ الرُّبُوبِيَّةِ
وَالْإِخْتِيارِ بِالنَّاسِ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَأَيُّهَا اللَّهُ بِالْحُجَّةِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَالصَّدَقِ
عَلَى أَرْبَعَةِ أَصُولٍ عَلَى التَّعْظِيمِ وَالْحُجَّةِ وَالْإِيمَانِ وَالْهَيْبَةِ وَتَرْكِ
الْإِخْتِيَارِ يَبْنِي عَلَى أَرْبَعَةِ أَصُولٍ عَلَى الشُّهُودِ فِي الْقَبْضَةِ وَعَلَى
التَّحْقِيقِ بِالْوَصْلَةِ وَعَلَى التَّصَدِيقِ بِالْجُمْلَةِ وَعَلَى الثَّقَةِ بِضَمِّ
اللَّهِ وَوَعْدِهِ وَالْإِخْتِيارِ بِالنَّاسِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصُولٍ مَا مِنْ
طَرِيقٍ إِلَّا صَالَةٌ وَمَا مِنْ طَرِيقٍ إِلَّا مُوَاجَهَةٌ وَمَا مِنْ طَرِيقٍ إِلَّا فَرْقٌ
وَمَا مِنْ طَرِيقٍ إِلَّا سَمْعٌ وَأَيُّهَا اللَّهُ بِالْحُجَّةِ يَبْنِي عَلَى أَرْبَعَةِ أَصُولٍ
أَيُّهَا الْوُجُودِ عَلَى كُلِّ مَوْجُودٍ وَأَيُّهَا الصِّفَاتِ بِالْتَّحْسِينِ
لِكُلِّ مَوْجُودٍ وَأَيُّهَا أَعْمَالُهُ بِالرِّضَا عِنْدَ كُلِّ مَفْقُودٍ وَأَيُّهَا رَغْبَةُ
عَلَى حَبَابِ نَفْسِكَ هَذَا أَنْ تَقْضَى قَامَا مِنْ لَمْ يَنْقُضْ فَلْيَكُنْ مَعَ
الْأَسَاطِ الْنَافِذَةِ هَذِهِ الْمَثَابَةُ وَقَالَ السَّادِثُ لَمْ تَصْغِرْ أَرَادَتُهُ
لَمْ تَزِدْهُ مَرُورًا إِلَّا يَوْمَ الْإِدْبَارِ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ تَصْغُرَ أَرَادَتُهُ

١٧٢
 العبد حب العبد له وحبته
 اللطف من العباد وحبها ولا يوصف
 الحية بوصف ولا يوصف الناس في الاشتقاق
 إلى الفهم من الحبيب وهو صفا بياض اللثة
 لغة فحبل من الحبيب وهو ما يعلو الماء فتكون على
 وفضل من الحبيب وهو ما يعلو الماء فتكون على
 مثل القوارير عند صيب مهم والقلب وحبها
 هذا اسم الغليان والحب من قولهم احب اليه
 والحبان الى لقاء الجيوب وفضل من الحبيب
 معظمه فيكون على هذا اسم من قولهم احب اليه
 اصلها من اللزوم والحب من قولهم احب اليه
 اذ لم يكن في الحبيب ملازم ثابت لا يبع
 من لا يبع خبر ما ملازم من الماء كذا في
 هو التقط

أوتيقظت شربت حتى يكون مسكرك وصحوك به
من حتى تغيب بجماله من المحبة وعن الشراب والشرب
والكأس بما يبدو لك من نور جماله وقدس جلالة
وأجلى ما أحدثان لا يعرف المحبة ولا الشراب
ولا الشرب ولا الكأس ولا الصحو ولا السكر
فنعمة المحبة أخذت من الله قلب من أحب بما
يكشف له من نور جماله وقدس كمال جلالة
وشراب المحبة منج الآوصاف بالآوصاف
والآخلاق بالآخلاق والآفعال بالآفعال
والآنوار بالآنوار والآسماء بالآسماء والنعوت
بالنعوت ويتسع فيه العظم من شاء الله تعالى
والشرب سقى القلب والآوصاف والعروق
ومن هذا الشراب تسكر ويكون الشراب
بالتدريب بعد التدريب والتهذيب
فسقى كل على قدره فمنهم من يسقى بغير واسطة

ثم اعتراه من
يخبر ما سوى من
وكشف الاسرار وقيل هي
الاجمشا هذه محبوب ثم السكر الذي له المحب
مشا هدته لا يوصف وقيل المحبة قالت في الانوار
ساعة الغزير لما صدقت نفسه وانه في المحبة لمن الضاروقين في الانوار
انما ارادته عن نفسه وانه في المحبة لمن الضاروقين في الانوار
على نفسها بالحيانة واما الانوار وقالت في الانوار
من اراد في القواد من المراد وقال في الانوار
على المحبوبان من المراد وقال في الانوار
من خرج عن لبدن والروح لان المحبة كمن
من خرج عن الماء واللباء فاللباء فيه اشارة الى
الخرج عن الروح فالروح يتحقق الخروج عنها
مشتقة من نخل الشئ والله

التي والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال

ثبتت ولايته من الله له ولا يكره لقاءه ويعلم ذلك من قوله تعالى
ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم
صادقين فاذا الولى على الحقيقة لا يكره الموت ان عرض عليه
وقد احب الله من لا محبوب له سواء ولجب له من لا يحب
شيئا لهواه واجب لقاءه من ذاق انس مولاه ويتمحض
للحلب له في عشرة فاعتبرها فيما وراها في الرسول
والصديق والفاروق وعثمان وعلي والصحابه والتابعين
والاولياء والعلماء الهداة الى الله والشهداء والصالحين
فاذا افرق لا مريد الايمان الى عشرة اشيا الى السنة
والبدعة والهداية والضلالة والطاعة والمعصية
والعدل والجرور والحق والباطل ميزت واجبت
وابغضت وقد يجمع لك الواصفات في شخص واحد
ويجب عليك القيام بحققها جميعا فاذا قد بان لك الحب
لله في العشرة الاول فانظر هل لله هناك اثر فكذلك
فاعتبر حب من حضر من اخوانك الصادقين

التي والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال

الاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال

الاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال والاثبات في القلب هي ملا حظته في سائر الاعمال

فاما كتاب زيارت الانبياء
عليهم السلام والاخبار التي
منها من غير ما في كتابه
من غير ما في كتابه من غير ما في كتابه

محال يحرمه الشرع فانظر لما يخلق الله فيك باثر ما يخطر
ببالك فان وجدت تنبيهها على الله تعاف عليك بالتحقيق
به فذلك ادب الوقت عليك ولا ترجع الى غير ذلك فان لم
تجد السبيل الى التحقيق به فعرس بين يديه فهو ادب الوقت
عليك ومهما رجعت الى غيره فقد اخطأت سبيلك
فان لم يكن ذلك منك فعليك بالتوكل والرضا والتسليم
فان لم تجد السبيل اليه فعليك بالدعاء في جلب المنافع
ودفع المضار بشرط الاستسلام والتفويض واحذر
من الاختيار فانه شر عندنا والابصار فاذا هي اربعة آداب
آداب التحقيق وآداب التعرّيس وآداب التوكل وآداب الدعاء فمن
تحقق به حفظ منه ومن عرس عنده كفى من غيره برية ومن توكل
عليه كفى من اختيار نفسه باختيار ربه ومن دعاه بشرط الاقبال
والحاجة اجابه ان شاء فيما يصلح له او منعه ان شاء فيما لا يصلح
له ولكل ادب بساط الاوليا التحقيق اذا اورد عليك خاطر
من غيره وكشف لك عن صفاته فكن هذا لك بسوك وحرم

عليهم السلام والاخبار التي
منها من غير ما في كتابه
من غير ما في كتابه من غير ما في كتابه
من غير ما في كتابه من غير ما في كتابه

مرشد الشيعية اليه
فلو جلس وقرا عشرين
الذين يرون ان كانت له حاجة
وتمد ذلك لا مستغاضة
بالزوار الى رابطة
من غير ما في كتابه
من غير ما في كتابه من غير ما في كتابه

من غير ما في كتابه
من غير ما في كتابه من غير ما في كتابه
من غير ما في كتابه من غير ما في كتابه

والرضا عن خلقه والرضا عن الله تعالى ما استعذت منك ولولا ما
فلا ترغبون في ما لكم ففما قبوا بالطلب في كل
والرضا عن خلقه والرضا عن الله تعالى ما استعذت منك ولولا ما
فلا ترغبون في ما لكم ففما قبوا بالطلب في كل
والرضا عن خلقه والرضا عن الله تعالى ما استعذت منك ولولا ما
فلا ترغبون في ما لكم ففما قبوا بالطلب في كل

في كل شيء قبل تعطى التسليم حقه من غير عوج والثناء حقه من غير
عوج والامتداء حقه من غير كدر وهو معنى قوله تعالى لا يجد
في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسئلوا تسليما فالتسليم حق الإلتزام
والثناء حق اللسان والامتداء حق الجنان واليه يرجع الأمر
كله فاعبدوه وتوكل عليه وبارك بغافل عما تعملون وقال الشاذلي
حقيقة المعرفة استغناء العارف بوصف معرفة عن كل شيء
دون الحق تعالى وقال كنت مرصفا فأتيت النبي عم فقال لي طه ثيابك
من الناس تحط بعد الله في كل نفس فقلت وما ثيابي يا رسول الله
فقال ان الله كسالك حلة المعرفة ثم حلة المحبة ثم حلة التوحيد ثم
حلة الإيمان ثم حلة الاسلام فمن عرف الله صغر لديه كل شيء
ومن آجته هان عليه كل شيء ومن وحل الله لم يشرك به شيئا
ومن آمن بالله آمن بكل شيء ومن أسلم الله قل ما يعصيه وان عصا
اعتذر اليه واذا اعتذر اليه قبل عذره قال فغيمت من معنى
قوله وثيابك فطهر واما البصيرة فتأديب وتعليم يقول الله
فما شئان شيء قسمته لك وشئ صرفته عنك فمن انتقل

في كل شيء قبل تعطى التسليم حقه من غير عوج والثناء حقه من غير
عوج والامتداء حقه من غير كدر وهو معنى قوله تعالى لا يجد
في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسئلوا تسليما فالتسليم حق الإلتزام
والثناء حق اللسان والامتداء حق الجنان واليه يرجع الأمر
كله فاعبدوه وتوكل عليه وبارك بغافل عما تعملون وقال الشاذلي
حقيقة المعرفة استغناء العارف بوصف معرفة عن كل شيء
دون الحق تعالى وقال كنت مرصفا فأتيت النبي عم فقال لي طه ثيابك
من الناس تحط بعد الله في كل نفس فقلت وما ثيابي يا رسول الله
فقال ان الله كسالك حلة المعرفة ثم حلة المحبة ثم حلة التوحيد ثم
حلة الإيمان ثم حلة الاسلام فمن عرف الله صغر لديه كل شيء
ومن آجته هان عليه كل شيء ومن وحل الله لم يشرك به شيئا
ومن آمن بالله آمن بكل شيء ومن أسلم الله قل ما يعصيه وان عصا
اعتذر اليه واذا اعتذر اليه قبل عذره قال فغيمت من معنى
قوله وثيابك فطهر واما البصيرة فتأديب وتعليم يقول الله
فما شئان شيء قسمته لك وشئ صرفته عنك فمن انتقل

المسند وبمحبة رسول الله صامع وكن
ببذل ذلك لا على عبد بحب الله وحده والى
ما امر الله به شرع الدين عليه
المنور بنور القدس يرى بها صور الآيات والقوة القدسية
بمشابة البصر للنفس العاقلة النظرية والحقانية
ويسمى بها الحكماء الاعيان من يعنى بها الحكيم
قال صلحهم بغيره آتجرحه الطبايع وهي المربية
من يعنى بصيرته آتجرحه الطبايع وهي المربية

الاحدية الجامعة بجميع المتطابق وهي عينية الذات
ونسبها لانها صفة الوجود وتطابقها مع الذات مع
بعض وحقائق الوجود هي الذات مع الذات مع الذات
والمعنى لا ضافة الثانية في العلم والحقائق هي
الانثبات والنظر وفيها صطلوح ومعانيه الغيوب بنورها
هي كما انكسر في مطالعة الغيوب والى ذلك

510

[illegible]

عن الكوة لا يشهد للبنايب اثرا فالشمس التي يبصر بها
هو العقل الضروري بعد المادة بنور اليقين فاذا انحل
هذا النور ذهبت الكائنات كلها وبقي هذا الموجود
فتارة يبقى وقارة يفنى حتى اذا اريد به الكمال نودي منه
نلاء تخفيا لاصوت له فيمد بالفهم عنه الا ان الذي
يشهد غير الله ليس من الله في شيء فهناك ينتبه من
سكوته فيقول اي يارب اغثنى فانتى هالك فيعلم
يقينا ان هذا البحر لا ينجيه منه الا الله فح يقال ان هذا
الموجود هو العقل الذي فيه خبر رسول الله صلعم
اول ما خلق الله العقل وفي خبر اخر قال له اقبل فا قبل
الحديث فاعطى هذا العبد الذل والا تقيا لنور
الموجود اذ لا يقدر على حده وغايته فحجز عن معرفته
فقيل له هيئات لا تعرفه بغيره فامده الله بنورها
فقطع ذلك كالمح البصر او كما شاء الله نرفع درجات
من نشاء فامده الله بنور روح الرباني فعرف به

[illegible][illegible]

والذي يقبل دعائه وانواعه ونواحيه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه
وان كان له وازمانه وامكانه وعلاجه ففهمه بقلوبه

هذا اللوجود فرقا الى ميدان روح الرباني فذهب جميع ما
يجلي به هذا العبد وتخلي عنه بالضرورة وبقي كلاً شيئ
موجود ثم احياه الله بنور صفاته فادرجه بهذه
الحياة في معرفة هذا الموجود الرباني فلما استنشق
من مبادي صفاته كاد ان يقول هو الله فلهقت
العناية الازلية فتادته الا ان هذا الموجود هو الذي
لا يجوز لاحد ان يصفه ولا ان يعبر عنه بشيء من
صفاته لغير اهله لكن بنور خيم يعرفه فامده الله
بنور سر الروح فاذا هو قاعد على باب ميدان السر
فوقع همته ليعرف هذا الموجود الذي هو السر ففى
عن ادراكه فتلاشت جميع اوصافه كانه ليس
بشيء ثم امده الله بنور ذاته فاحياه به حياة باقية
لا غاية لها فنظر جميع الموجودات بنور هذه الحياة
فصار اصل الموجودات نور شائع في كل شيء
لا يشهد غيره فنودي من قريب لا تفتربا لله

عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات
عاش العادة والاثبات اقامة او صفات المذمومة والاثبات

وثبت وعنده ام الكتاب ب...
يحيى عن قلوب العارفين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى
على السنة المريدين ذكره والحق هو الله تعالى

فان

عن الخيالات الوهمية والسابقة
فقط الروح عن غير رب الوجودية فتشرف بالاعمال
تقطع تلك العقبات الاولى على خلاص النية بالاعمال
العقبات الثانية في العقبة الثالثة في العقبات
الاولى في العقبات الاولى في العقبات الاولى في العقبات

وكل حقيقة شريعة وفي عرف القوم فرق بين الشريعة
بواسطة الرسل والحقيقة تقرب بغير واسطة وربما
يشار بالشريعة الى الواجبات بالامرو والنهي والحقيقة
الى المكاشفات بالسر والشريعة وجود الافعال
والحقيقة شهود الاحوال به والشريعة القيام بشروط
الفرق والحقيقة الكون بمحقق الجمع والشريعة القيام
بشروط العلم والحقيقة الاستعلام لغالبات الحكم
والشريعة خطاب لعباده وكلامه الذي وصله الى
خلقه بامر ونهيه ليوضح لهم الحق ويقيم به الحق والحقيقة
تصرفه في خلقه وارادته ومشيته التي يخص بها من اختار من
احبابه ويقضى بها على من بعده عن يابه وقيل الشريعة
او امر الله ونواهيه والحقيقة تصرفه فيما يقضيه وقيل
الشريعة خطاب وكلامه والحقيقة تصرفه واحكامه وقيل
الشريعة الامرو والنهي والحقيقة ما قضى وما اخفى وما ظهر
وقيل الشريعة ان تعبد والحقيقة ان تشهده وقيل الشريعة

من الخيالات الوهمية والسابقة
فقط الروح عن غير رب الوجودية فتشرف بالاعمال
تقطع تلك العقبات الاولى على خلاص النية بالاعمال
العقبات الثانية في العقبة الثالثة في العقبات
الاولى في العقبات الاولى في العقبات الاولى في العقبات

في انفسهم بلا التماس قبل استغفر قوا اوله في
الاذن من الله تعالى بالارشاد والروح
المكشوف للناس اكملون
الاولى في العقبات الاولى في العقبات الاولى في العقبات
الاولى في العقبات الاولى في العقبات الاولى في العقبات

من الخيالات الوهمية والسابقة
فقط الروح عن غير رب الوجودية فتشرف بالاعمال
تقطع تلك العقبات الاولى على خلاص النية بالاعمال
العقبات الثانية في العقبة الثالثة في العقبات
الاولى في العقبات الاولى في العقبات الاولى في العقبات

من لم يزل ولا يزال على خدمة من لم يكن فكان
وتقوى الاخص بالجنان وهو ايشار محبة
من لم يزل ولا يزال على من لم يكن فكان والتوكل
وهو على ثلاثة اقسام توكل العام وهو على الشفاعة
وتوكل الخاص وهو على الطاعة وتوكل الاخص
على العناية واليقين وهو على ثلاثة اقسام
يقين العام وهو علم اليقين ويقين الخاص
وهو عين اليقين ويقين الاخص وهو حق اليقين
والخوف وهو على ثلاثة اقسام خوف العام
وهو من عقوبة الله وخوف الخاص وهو
من فراق الله وخوف الاخص وهو من الله والرجاء
وهو على ثلاثة اقسام رجاء العام وهو
ان يرجو عفو الله ويخاف اخذه ورجاء الخاص
وهو ان يرجو فضله ويخاف عدله ورجاء الاخص
وهو ان يرجو فضله ويخاف هجره والصبر

[illegible]

عن الضلالت الموجبة للذل
والعصاة سلات التيقظ في الحذر عن
زجولات النفس كالاعجاب بأعمالها
ومداخلة الريا والتفاني في أفعالها واستحقاق
النفس لصاحبها بسببه وفي الانحلال والعمل وتزنيها واستحقاق
الاجر والثواب عن روية فضائله بذلك رزاقه
في التفتي عن روية فضائله بذلك رزاقه
لركاة حاله حتى يصير فضايله بذلك رزاقه
وفي الأصوات ان يحى بالخدمة القلبية الذاتية
المنافاة لله والسعي في القوت بذلك رزاقه
والخضوع مع الله والقرب والاداء
والإحتياط في مقام القرب والاداء
والإحتياط في مقام القرب والاداء
بالخدمة الإلهية الخفية والاداء
بالخدمة الإلهية الخفية والاداء
في البدايات الرجعية بالامكانية
عنها وفي الأجواب ترك الفتن
المباينة وتجنبها

عن مراقبة الذات الجامع لجميع صفات الكمال والمآل
عن جميع النقصان وهو مسمى الاسم الميسر الله
فيلاحظ ورود الفيض من تلك الذات على لطيفة القلب
وفي بعض الأحيان يستغل بهذه المراقبات بلا ذكر
ولا يفيد الذكر بلا مراقبة والثالث الرابطة وهي
عبارة عن حفظ السالك صورة شيخه في مدركه
التي قلبه او يتصور صورته بانها صورة شيخه
فانما غلبة الرابطة على السالك يرى صورة
شيخه في كل شئ ويقولون لهذا الفناء في الشيخ
فان طريق الرابطة هو اقرب الطرق ومنشاء ظهور
الغايب والغريب فالذكر وحده بلا رابطة وبلا فناء
في الشيخ ليس موصلا واما الرابطة وجدها
مع رعاية اداب الصعبة فكافية في الايصال
واما الفناء والبقاء فاعلم ان اكابر النقشبندية
جعلوا اصل الفائدة في الجمعية والحضور وانهم

[illegible]

والمعرفة وكل ما يشغله عن الحق
في الدين وفي الاخلاق من كل ما يزين
المرءة وتزين المرءة في طين
الفتنة ففلا يتركها

والمعنى وكل ما يشغله عن الحق
في الدين وفي الاخلاق من كل ما يزين
المرءة وتزين المرءة في طين
الفتنة ففلا يتركها

وبقي هو انتهى وهذا معنى قولهم التوحيد اسقاط الازافات
فاعلم ان التوحيد الوجودي هو الذوق والشوق والوارى وشرح
اسرار اللمبة والآلاء والصيحة والغيبة والاستغراق والرقص
والوجد والتواجد وكلها في سير لطيفة القلب فان سيرها
اولا في دائرة الامكان ومن احوال هذه الدائرة الجذب
والخضور والجمعة والوارعات والكشف الكوني وكشف
الارواح وكشف عالم المثال وسير عالم الملك وهو
عبارة عن تحت الافلاك وسير عالم الماكوت
وهو عبارة عن عالم الملائكة والارواح والجنة
وما فوق السموات وكلها داخله في دائرة الامكان
بل تشاهد امثال هذه الشعبديات في نصفها السافل
ويقولون لهذا السير لا فاق بل كمال الخضور والجمعة
والجذبات القوية يحصل في دائرة الثانية التي هي
عبارة عن سير تجليات الالهيته وسير
خلال الاسماء والصفات وهي المسماة

الاشنية واعتبارها حتى في البليات ترك المظن
الاشنية واعتبارها حتى في البليات ترك المظن
الاشنية واعتبارها حتى في البليات ترك المظن
الاشنية واعتبارها حتى في البليات ترك المظن

الملك موقع من واعظ زكي
موقع من واعظ زكي
موقع من واعظ زكي
موقع من واعظ زكي

الملك موقع من واعظ زكي
موقع من واعظ زكي
موقع من واعظ زكي
موقع من واعظ زكي

٢٤٥
عند حدوث التلوث وفقاً لمخاطر
التلوث عند الاحتجاج بالصفات
عن اليهود اللذان على فوات صبر
وفقاً لنهايات لا يوجد قبل
بعد الجمع قبل
حقه

يرى صورة محبوبه مرات باطنه ويكون غائبا ومدهوشا
 ويقع في سره خيال الوصال ولا يفرق لغاية عطشه
 بين الظل والاصل فلا جرم يتفوه ويجهر بالاتحاد والعينه
 وتصل غلبه هذه الرؤيه عليه الى حد يرتفع عن نظره
 تعينه وتشخصه ايضا ويقول جهرا سبحاني والحق
 وحيث ورد في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي
 بي عا ملونه بموافقة ظنه ولما فني صاحب هذه الماله
 عن نفسه وعن حظوظه فهو بعيد عن الطعن واللام
 وداخل في زمرة الاولياء والمجذوبين للحق سبحانه واعلم
 ان التكلم بكلمات التوحيد ووجه الوجود قبل وصول
 الى الدائرة الثانية التي هي مقام انكشاف التوحيد خلاف
 الشريعة فتخيل لهوام مراقبة التوحيد لا يزيد لهم غير خاشية
 الدنيا والاخرة واما الولاية الصغرى وهي عبارة عن تجليات
 الافعال الالهية وسير ظلال الاسماء والصفات فاعلم ان
 ظلال الاسماء والصفات مبدء لتعينات جميع الممكنات

الموت قبل التيقن
 في العفوية بصلية العاقبة
 في الحناية ومراعاة خوف المكر بالصدق
 في المعارض وزوال لذة الحضور والمساكن
 وفي الأخلوق خوف الخوف والتقص وفقدان الكمال
 وفقدان لذة الانس وقور العزم وقصور الإرادة
 وفي الأدب وتيقن خوف قصور الهمة والبقاء في الجهل
 والذلة وفي الأحوال زوال الشوق والوجد
 وفي الولايات نصير الخوف هيبة تمتع المشاهد
 بتجلى العظمة وفي الخفايق هيبة تمتع الغنى
 من لا نهسا ط وتقسيم المعايين بصدمة منادى
 وفي النهايات وطهر رسل العبد ثم يتحقق الهيب
 بتجلى الذات وهيته عند الغنى المحض وثالثها

الاشفاق وفسره الشيخ بانه دوا لم الخذر
 مقرونا الترحم وذلك اصله وصورته في الدنيا
 الاشفاق على العمل ان يصير الى الضياع
 ومعنى اصله في الايمان ان يخذل من الموقنات
 زحما على نفسه واقفاتها وذلك هو الاشفاق
 عليها ان يجمع صاحبها مبالاة الى الهوى ومعاودة
 الشريعة والطريقة كما في طباعها ومعاودة
 والاباء ودرجته في المعاملات اشفاق
 على الوقت ان يشوبه تقصير في النظر والتفات
 الى الغير ان يشوبه تقصير في الرعايات والمراقبة لان
 الحضور مع الحق جمع ولا رعاية ولا مراقبة لان
 الا بالحضور مع الحق جمع ولا رعاية ولا مراقبة لان
 النفس ان تريد غير ما يرضى الحق وعلى
 ما فيها من عدم غيرة من الحق وعلى
 في الاصول اشفاق على الترفق
 في الامور اشفاق

على الشوق الى المشرق وفي الدنيا
 اشتاق على الوقت الذي

٢٤٤
الى المخطط وان يجذاب بالغيب عن التلون
الساكنين وفي الحقايق استقرار الانفس
والمستقرات المستقرات عن الاضطراب
وفي انقضاء رسوم المخلوق وسادسها الزهد
وقطع في الابواب العلابية ودفع العوائد
والاقتضاء في المعاملات الزهيدة
والانقضاء في الحضور وقطع في الضيق
والتجسس عن حمة الشئ ورق
والاحراز وفي الفصل ولزوم
وتبذير في

ولاية آدم عم ويقولون لك الواصل الى مقصوده من طريق
هذه الولاية ادعى المشرب وقناء لطيفة الروح يصير
في الصفات الثبوتية لحضرت الحق سبحانه وفي هذا الوقت
يرى السالك صفاته وصفات جميع المخلوقات مسلوية
عنهم ويرى كلها منسوبة الى الله تعا ولما كان وجود الاله
اصلا لجميع الصفات ينفي السالك وجوده ووجود المخلوقات
ويثبت لله تعا وحده فلا جرم بالتوحيد الوجودي
ويقولون لولاية هذه ولاية نوح و ابراهيم عليها السلام
ويقولون لك الواصل من هذه ابراهيم الى المشرب قناء
لطيفة السر يصير في شئون ذات الله تعا وفي هذا المقام
يجل السالك ذاته مضمحلة في ذات الحق سبحانه ويقولون لولاية
هذه اللطيفة ولاية موسى عم والسالك الواصل من هذه
موسى المشرب وقناء لطيفة الخفى يصير في صفات ^{السلطنة}
له تعا وفي هذا المقام يفرد السالك جناب كبرياءه تعا
عن جميع المظاهر ويقولون لولاية هذه اللطيفة ولاية

رفع محاسن الصفات عن مراد الحق
شهود جمال الذات وفي النهايات في البقية
عجق رسل الانبياء وسابغها في البقية
و صودت في البدايات في تجنيس الخدم
واصلها في الابواب تجب القبايل من الكرم
والذات الشائنة عند ذوات المروءات
وان لم يكن محرمة شرعا صونا للنفوس
وتظرفا ودرجته في المعاملات التوفيق
الفضول الشاغلة عن المراقبة والرعاية
والتحفظ عن الاعتداد بالخلق في المعاملة
وفي الاخلاق في صون النفس عن دنس
الطباع والتوقف بدون المكافاة والفضائل
وفي الاسرار والتوق عن التردد في العزم
في جنابه والتوق عن التردد في العزم
ن بابه وفي الادوية الخلق
يرون ولا يرون في التردد في العزم
وفي الاحوال لا يجدونه

موجب للمقت وفي الحقايق التورع
التي تزد عما لا يشتهيها البص
عما لا يكون اليه السكين
والتوقف في
موجب للمقت وفي الحقايق التورع

٢٥٤

الى الحق يقوى الحب ويستند الجذب
الى ايات تسليح الرسم الى الحقيقة
صفاة الخلقه وفي الخلقين
بابين وللمياة الى الحق
همادوه الحق

والمطامعة القلب بالادعان فيخلق بالاخلال
واللغات المرضية التي هي مبادئ الاغلب
الجميلة فمنها الصبر عن المردود وهو فضيلة
القوة الشهوانية او على المكروه وهو كالقوة
الغضبية وضوئها في البدايات حبس النفس
عن المعاصي وعلى الطاعات بالثبات عليها
وفي الابواب حبسها ومنعها عن الترفع الى الشهوة
وتعود بها كلف العبادات و ترك الجزع عن البليات
وفي المعاملات مشايعة القلب في الرعاية واصله
في الاخلاق الصبر عن المخالفة جلاء وعلى البلاء
حرمة ودعاء ود ربحته في الاصول

بالولاية العليا وسير العناصر سوى عنصر الترابي
 ولما تفضل وتغطف الشيخ على السالك بتوجهه في
 دائرة الولاية الكبرى فأضت عليه احوال كل دائرة
 وكيفياتها وإذا تفضل ايضا بتوجهه لاجل شرح الصمد
 رأى ان معاملة الدماغ تعلقت بالصدر ووجد
 وسعة وأدركت لعناصره الجذبات الالهية ووقع
 لها العروج وورد عليها احوال للطيفة اللوتية
 وتيسر فناءها الذي في ذات مسمى الباطن وحصل
 لها الاضمحلال وتيسر بقائها بتلك المرتبة المتعالية
 وحصلت المناسبة بالملائكة الكرام وأعلم ان سير الولاية
 الكبرى كان في اسم الظاهر وسير الولاية العليا كان
 في اسم الباطن لأن سير اسم الظاهر يرد فيه التجليات
 الصفاتية من غير ملاحظة الذات وأما سير اسم
 فانه وان كان يرد فيه ايضا تجليات الاسماء والصفات
 ولكنه احيانا يشاهد فيه الذات وقد كشفت

الصورة

من ادراك ذلك حتى ان حصول هذه المراتب
بدون توجه المرشد متعذر ولما توجه المرشد
اليه في حقيقة القرآن المجيد عاين سراد في سرادقات
العظمة والكبرياء ورأى في عالم المثال حقيقة
الكعبة وكيفيتها حتى عرج منها ودخل حقيقة القرآن
وفي عبارة عن مبداء وسعة حضرت الذات ويكون
شروع وسعة حضرت الذات من هذا المقام ويظهر
هنا احوال شبيهة بالوسعة والآفاط لفظ
الوسعة هنا من ضيق ميدان العبادة وفي هذا
المقام تظهر بواطن كلام الله وفيه وجدت
كل حرف من حروف القرآن المجيد بجملة الانهية له
موصلا الى الكعبة المقصود وهنا نكتة اعجب
وهي ان في قراءة القرآن مع هذه القصص المختلفة والاولم
المتغايرة والنواهي المتباينة تظهر اشياء ولسرار
وانوار وتلوح قدرته تعا وحكمته الباطنة ذكر

الكعبة وكيفية هذه المراتب
بدون توجه المرشد متعذر ولما توجه المرشد
اليه في حقيقة القرآن المجيد عاين سراد في سرادقات
العظمة والكبرياء ورأى في عالم المثال حقيقة
الكعبة وكيفيتها حتى عرج منها ودخل حقيقة القرآن
وفي عبارة عن مبداء وسعة حضرت الذات ويكون
شروع وسعة حضرت الذات من هذا المقام ويظهر
هنا احوال شبيهة بالوسعة والآفاط لفظ
الوسعة هنا من ضيق ميدان العبادة وفي هذا
المقام تظهر بواطن كلام الله وفيه وجدت
كل حرف من حروف القرآن المجيد بجملة الانهية له
موصلا الى الكعبة المقصود وهنا نكتة اعجب
وهي ان في قراءة القرآن مع هذه القصص المختلفة والاولم
المتغايرة والنواهي المتباينة تظهر اشياء ولسرار
وانوار وتلوح قدرته تعا وحكمته الباطنة ذكر

وفي الاصول ملاحظة على البطلان ملاحظة الفقد
والمستلزمات العشق والذوق ودرجات
في الحقائق مطالعة في انوار البصيرة
والمحاور بالانبياء الموحية والاشواق
والتوفيق للتخلق بالاصول والافس والغي
على الرعاية والتخلق بالاصول والافس والغي
الامداد المعنوية والوجبة للاستقامة
والثواب والرجوة والقرب الموعود
للمجاهدة والرجوة والقرب الموعود
وفي الابواب ملاحظة الامداد الموعود
والمحاور بالانبياء الموحية والاشواق
والتوفيق للتخلق بالاصول والافس والغي
على الرعاية والتخلق بالاصول والافس والغي
الامداد المعنوية والوجبة للاستقامة
والثواب والرجوة والقرب الموعود
للمجاهدة والرجوة والقرب الموعود

السلوك عن التدبير وخطوط النفس
لا تشغل بال العناية والمراقبة
السلوك عن النفس وسفاه القلب
السلوك عن العقل لتتولد بقوة الحب
السلوك عن النفس وسفاه القلب
السلوك عن العقل لتتولد بقوة الحب
السلوك عن النفس وسفاه القلب
السلوك عن العقل لتتولد بقوة الحب

المجدية وبعد هذا توجه المرشد في مرتبة الاتيين
وهذا المقام ايضا من مقامات الخاصة بحضور الرسالة
صلعم ولا يكون هنا السير القدي وأما السير النظري
فلا بد من ان يكون لكن الى اين يقع النظر وبعد هذا
قد توجه المرشد دائرة السيف القاطع فاعلم هذه
الدائرة وقعت حذاء دائرة الولاية الكبرى ووجه
تسميتها بهذا الاسم ان السالك اذا وضع قدمه في
هذه فانها تقطع وجوده مثل السيف القاطع
وقد مد ولا تترك منه اسما ولا اثرا ولهذا سموا بها
وبعد هذا قد توجه المرشد اليه في دائرة القيومية
وهي ناشئة من دائرة كالاتا الى العزم ومن ذلك
ان القيومية منصب الانبياء من اولي العزم ونخص
الله بهذا المنصب العظيم في هذه الامة حضرت المجد
واولاده وخلفاءه كما ان عبد الله الدهلوي قدس الله
اتخذ هذا المقام فكان قيوم الزمان وقطب الدوران

في رتبة ايات الترقى في شتات الصفات
في رتبة ايات الترقى في شتات الصفات
في رتبة ايات الترقى في شتات الصفات
في رتبة ايات الترقى في شتات الصفات

في الازلية في الاحادية بانتقاء الراسخ
عن تكوين الذي هو شرط الاتصال وعن رؤية
والانفصال كونه في شهوده لا شيئا
والعادات وفي البدايات الانفصال عن المراسم
والانفصال على الضروريات وفي العادات
وفي الاخلاق كمال ما سوى الحق والتأثيرات
وفي الاحوال الانفصال عن ملكات النفس والبدن

الاتصال والاعتماد على النفس والبدن
فانما في الاحدية قسم النهايات وهي غيب الغيوب وليسير
وعين الامارات قسم النهايات وهي غيب الغيوب وليسير
عليه في الاحاطة بعين الحقيقة بالحقائق
بالنعمت والصفات في البدايات معرفتها
والسنة والصفات في البدايات معرفتها
المفيدة للاعتقاد بقوة اليقين وصفها
وجلان ذلك المعنى بقوة اليقين وصفها
العقل وطلب حيوته بقوة اليقين وصفها
وفي المعاملات بناءا على

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد فقد
اطلعت على هذا الكتاب المشتمل على اصول الطريق ومباني الحقائق
فاذا فيه خير جسيم وفضل عظيم وكان قيم فجز الله تعالى مؤلفه جزيل
الانعام وامسكته بمنه وكرمه دار السلام انه على ما يشاء قدير
هذا كتاب المرشاد مبارك ^{وبالاجابة جدير} جمع الطرائق للمريد واتمها
بوجيز لفظ مثل در قد بكت من بحر العرفان جل عن الخفا
فعليك فيه لان فيه حقا ودقايقا وفرايد الذوى الوفا
له در مؤلف قد صرا غم اخ ضياء الدين نور الانبا
١٣٧٨ ١١٣ ٩٥ ٢٥٧ ١١٢

المصنف صاحب مقام عال راده
السيد الميرزا محمد باقر
من اهالي طرابلس
شاه حقيقه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والسلام على عباده الذين اصطفى وبعد لما تفرق الفرق
في هذا الزمان واتبعوا الانساب كل منهم الى واحدة من الطرق العلية
واضباعوا اصولها وفروعها واستحدثوا حوادث وابدعوا اقتضوا
طرقا وسبلا اصلى الله شأنهم فضلوها واضلوا فاشتر عن ساق الجد

والاهتمام الكامل لكل ذي الجناحين ضياء الملة والدين الشيخ
احمد الكمشي نوى النقشبند المجدد الخالدي الى جميع اصول وقواطع
من اصول الطرق العلية وسير من اسبيل السنية المنسوبة الى
اكابر الاولياء الذين هم رسل الانبياء تكون وسيلة الى هداية
هاؤلاء المذكورين اذ هذا الامر خدمة للشرعية المطهر
على صاحبها واله ولنحوه من الصلوات انما ها ومن التسليمات
اسما ها فاقى بكتاب لم ير مثله من امان ولطيفة انشأها
قد تكفل اصل ام الطرق خصوصا منها الطريقة العلية النقشبند
المجددية الخالدية التي هي اقرب الطرق وافضلها اذ هي مع سائر
منسوبة الى الصديق الاكبر الذي هو افضل البشر بعد النبيين
شكر الله تعالى وبسم الله وسبحانه سعيه ورفع قدره وجعل اخره خيرا من
اولاه ونفعه وايانا والمسلمين بجدواه وانا الفقير السيد
على الشهير بباكراده الخزيوتي النقشبند المجددي

الخالدي

عق عنه

م

فانزيسير	١٩ ٤ ٨
فانزيسير	٢٦ الف
فانزيسير	٤١٩

